

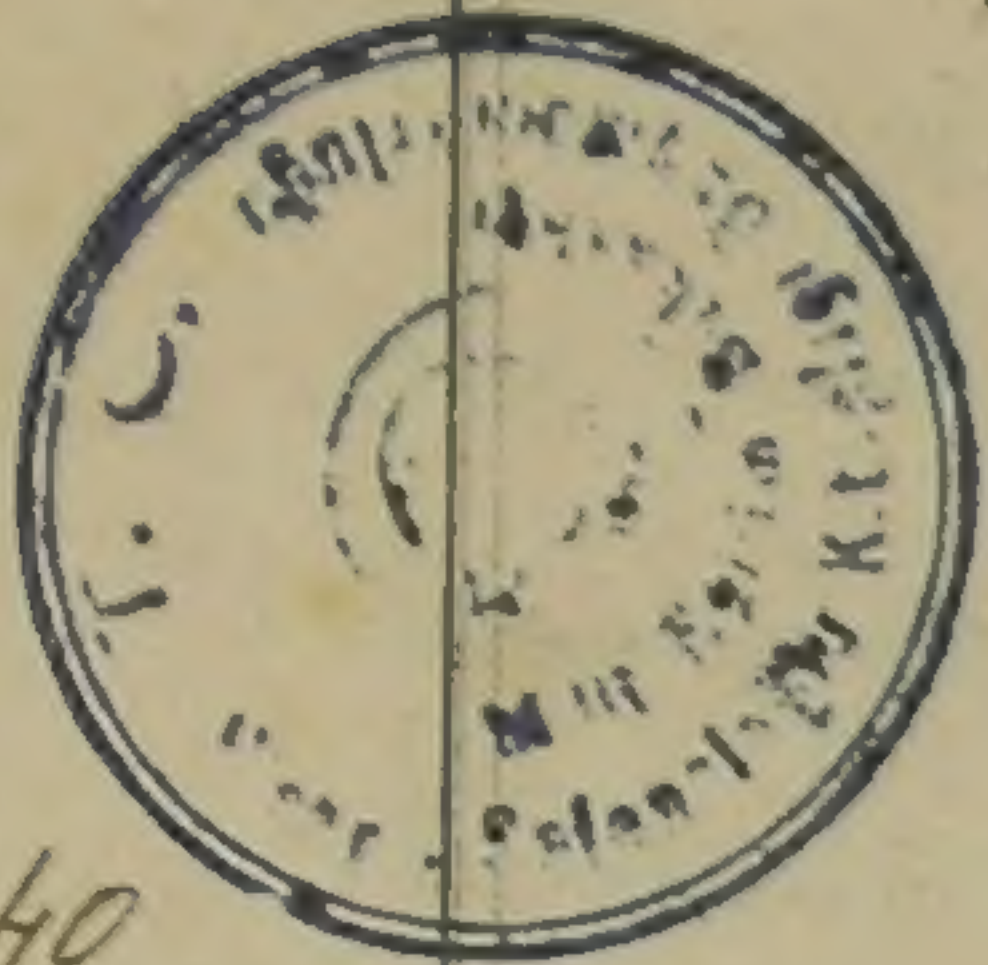
رسالة في مداواة النفوس وتهذيب الاخلاق
والزهد في الرذائل تأليف الامام النحرير
الوزير الحافظ الحجة امام النقاد
أبي محمد علي بن احمد بن

سعيد بن حزم الاندلسي

الظاهرى رحمه الله

تعالى وعفاهه

آمين



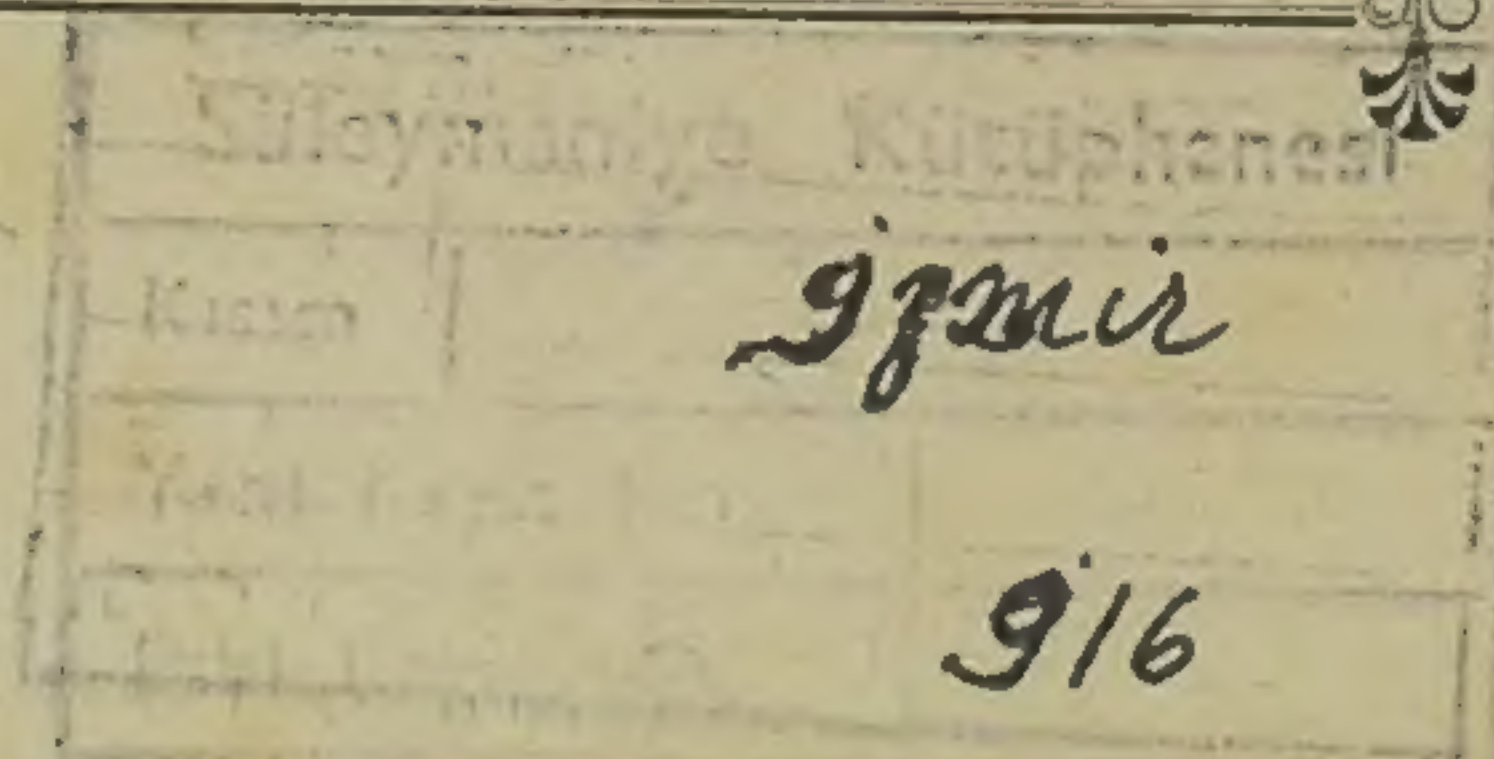
6440

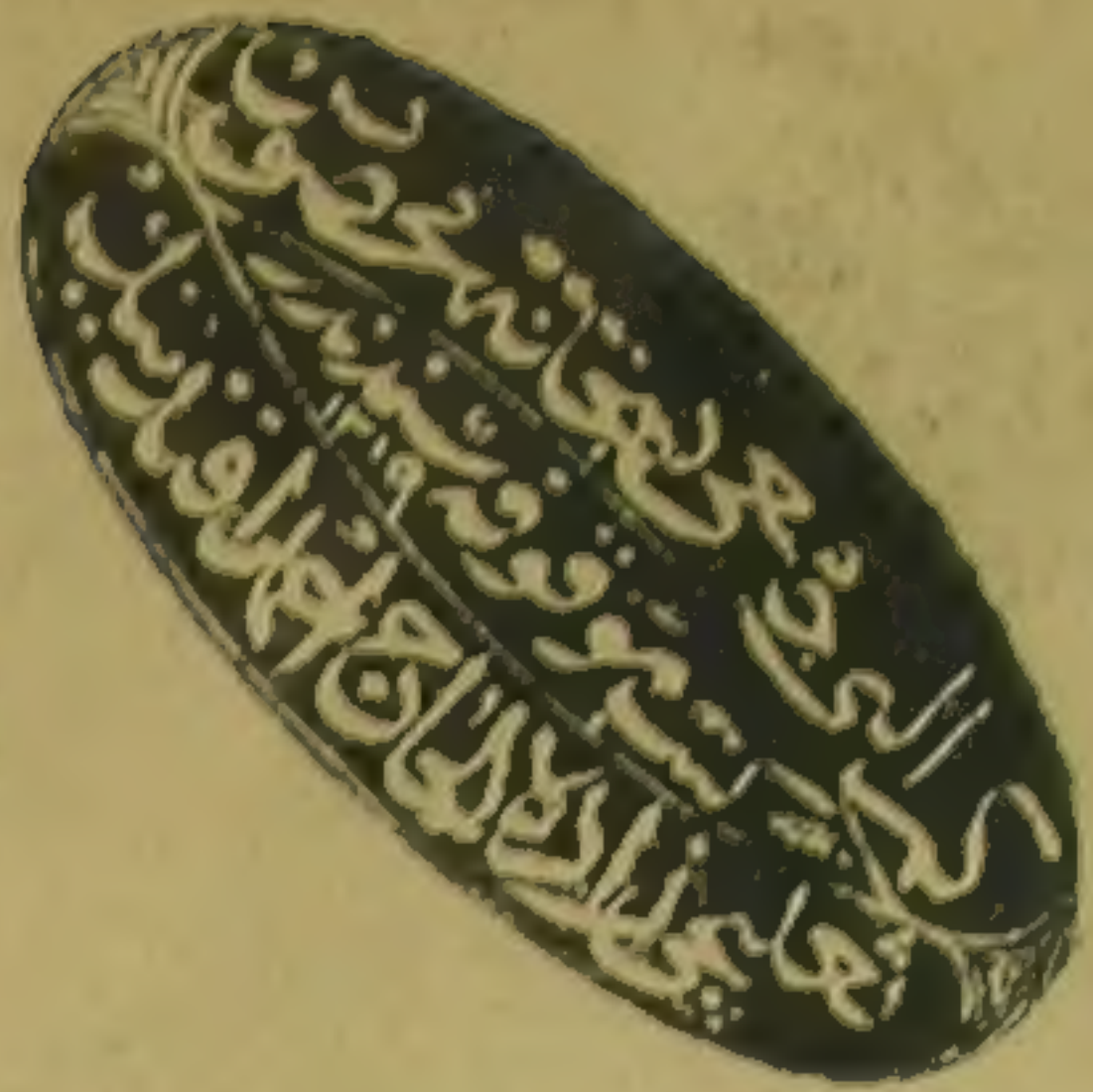
ووجد بطرة الاصل بعد ما تقدم ما نصه :
مما عني بجمعه برسم مطالعة العبد الفقير الى رحمة
ربه الكريم المقر العالي الناصري محمد ولد المقر
المرحوم (بلغه الله نهاية الآمال وختم له بصالح
الاعمال بمحمد وآله)

(طبع على نفقة الفاضل)

(الشيخ مصطفى القباني الدمشقي سنة ١٣٢٣ هجرية)

مطبعة النيل بشارع محمد علي بمصر





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رب يسر يا كريم

قال ابو محمد بن علي بن احمد بن سعيد بن حزم الفقيه
لانديسي رحمه الله . الحمد لله على عظيم منته . وصلى الله على
محمد عبده وخاتم انبيائه ورسوله . وأبرأ اليه تعالى من الحول
والقوة . وأستعينه على كل ما يعصم في الدنيا من جميع المخاوف
والمكاره . ويخلص في الاخرى من كل هول ومضيق (أما
بعد) فاني جمعت في كتابي هذا معاني كثيرة أفادنيها واهب
التميز تعالى بمرور الايام وتعاقب الاحوال بما منحني عز وجل
من التهمم بتصاريف الزمان والاشراف على أحواله حتى
انفقت في ذلك اكثر عمري وآثرت تقييد ذلك بالمطالعة له
والفكرة فيه على جميع اللذات التي تميل اليها اكثر النفوس
وعلى الازدياد من فضول المال وذمت كل ماسبرت من ذلك
بهذا الكتاب لينفع الله تعالى به من يشاء من عباده ممن يصل

اليه ما اتعبت فيه نفسي واجهدتها فيه واطالت فيه فكري
فيا خذه عفواً وأهديته اليه هنيئاً فيكون ذلك أفضل له من
كنوز المال وعقد الاملاك اذا تدبره ويسره الله تعالى
لاستعماله وأنا راج في ذلك من الله تعالى أعظم الاجر لنيتي
في نفع عباده واصلاح ما فسد من أخلاقهم ومداواة عل
نفوسهم وبالله تعالى أستعين

فصل في مداواة النفوس واصلاح الاخلاق الذميمة
لذة العاقل تميزه . ولذة العالم بعلمه . ولذة الحكيم بحكمته
ولذة المجتهد لله عز وجل باجتهاده اعظم من لذة الآكل
بأكله والشارب بشربه والواطي بوطئه والكاسب بكسبه
واللاعب بلعبه والآمر بأمره . وبرهان ذلك أن الحكيم
والعاقل والعالم والعامل واجدون لسائر اللذات التي سمينا كما
يحبها المنهمك فيها . ويحسونها كما يحسها المقبل عليها . وانما
يحكم في الشئئين من عرفهما لا من عرف احدهما ولم يعرف
الآخر . اذا تعقبت الامور كلها فسدت عليك وانتهت في أخذ
فكرتك باضحلال جميع احوال الدنيا الى ان الحقيقة انما هي
العمل الآخرة فقط لان كل امل ظهرت به تعقباه حزن . اما

بذهابه عنك واما بذهابك عنه ولا بد من احد هذين السبيلين
الا العمل لله عز وجل فمقباه على كل حال سرور في عاجل
وآجل . أما العاجل فقلة الهم بما يهتم به الناس وانك معظم
من الصديق والعدو . وأما في الآجل فالجنة . تطابت غرضاً
يستوي الناس كلهم في استحسانه وفي طلبه فلم اجده الا واحداً
وهو طرد الهم فلما تدبرته علمت ان الناس كلهم لم يستووا في
استحسانه فقط ولا في طلبه فقط . ولكن رأيهم على اختلاف
اهوائهم ومطالبهم ومراداتهم لا يتحركون حركة اصلاً الا
فيما يرجون به طرد الهم ولا ينطقون بكلمة اصلاً الا فيما
يعانون به ازاحته عن انفسهم . فمن مخطئ وجه سبيله . ومن
مقارب للخطاء . ومن مصيب وهو الاقل . فطرد الهم
مذهب قد اتفقت الامم كلها منذ خلق تعالى الله العالم الى ان
يتناهى عالم الابتداء ويعاقبه عالم الحساب على ان لا يعتمدوا
بسميهم شيئاً سواه . وكل غرض غيره ففي الناس من لا يستحسنه
اذ في الناس من لا دين له فلا يعمل للآخرة . وفي الناس من
اهل الشر من لا يريد الخير ولا الأمن ولا الحق . ومن الناس
من يؤثر الخمول بهواه وارادته على بعد الصيت . وفي الناس

من لا يريد المال ويؤثر عدمه على وجوده كثير من الانبياء
عليهم السلام ومن تلامهم من الزهاد والفلاسفة . وفي الناس
من يبغض اللذات بطبعه ويستنقص طلبها كمن ذكرنا من
المؤثرين فقد المال على اقتنائه . وفي الناس من يؤثر الجهل على
العلم كما كثر من نرى من العامة . وهذه هي اغراض الناس
التي لا غرض لهم سواها . وليس في العالم مذ كان الى ان
يتناهى احد يستحسن الهم ولا يريد الا طرحه عن نفسه .
فلما استقر في نفسي هذا العلم الرفيع وانكشف لي هذا السر
العجيب . وانار الله تعالى لمكري هذا الكنز العظيم . بحثت
عن سبيل موصلة على الحقيقة الى طرد الهم الذي هو المطلوب
النفيس الذي اتفق جميع انواع الانسان الجاهل منهم والعالم
والصالح والطالح على السعي له فلم اجدها الا التوجه الى الله
عز وجل بالعمل للآخرة . والا فانما طلب المال طلابه ليطردوا
به هم الفقر عن انفسهم . وانما طلب الصوت (١) من طلبه ليطرد
به عن نفسه هم الاستعلاء عليها . وانما طلب اللذات من طلبها
ليطرد بها عن نفسه هم قوتها . وانما طلب العلم من طلبه ليطرد

(١) الصوت كالصيت والصات والصيئة الذكر الحسن

به عن نفسه هم الجهل . وانما هـش الى سماع الاخبار ومحادثة الناس
من يطلب ذلك ليطرد به عن نفسه هم التوحد ومغيب احوال
العالم عنه . وانما اكل من اكل وشرب من شرب ونكح من
نكح ولبس من لبس ولعب من لعب وكنز من كنز وركب
من ركب ومشى من مشى وتودع من تودع ليطردوا عن
انفسهم اضداد هذه الافعال وسائر الهموم . وكل ما ذكرنا
لمن تدبره هموم حادثة لا بد لها من عوارض تعرض في خلالها
وتعذر ما يتعذر منها وذهاب ما يوجد منها والعجز عنه لبعض
الآفات الكائنة وايضاً سوشع (١) بالحصول على ما حصل عليه
من ذلك من خوف منافس او طعن حاسد او اختلاس راغب
او اقتناء عدو مع الذم والاثم وغير ذلك . ووجدت العامل
للاخرة سالماً من كل عيب خالصاً من كل كدر . موصل الى
طرد الهم على الحقيقة . ووجدت العامل للاخرة ان امتحن
بمكروه في تلك السبيل لم يهتم بل يسر اذ رجاؤه في عاقبة
ما ينال به عون على ما يطلب وزايد في الغرض الذي يقصد .
ووجدته ان عاقبه عما هو بسبيله عائق . لم يهتم اذ ليس مؤاخذاً

(١) هكذا في الاصل المنقول عنه ولم يظهر توجيه لصحة العبارة

بذلك فهو غير مؤثر في ما يطلب . ورأيت ان قصد بالاذى
سر وان نكبتة نكبة سر . وان تعب فيما سلك فيه سر . فهو
في سراور متصل ابداً وغيره بخلاف ذلك ابداً . فاعلم انه
مطلوب واحد وهو طرد الهم وليس اليه الا طريق واحد
وهو العمل لله تعالى فما عدا هذا فضلال وسخف . لا تبذل
نفسك الا فيما هو اعلى منها . وليس ذلك الا في ذات الله
عز وجل . في دعاء الى حق . وفي حماية الحريم . وفي دفع
هو ان لم يوجبه عليك خالقك تعالى . وفي نصر مظلوم . وبإذل
نفسه في غرض دنيا كبائع الياقوت بالخصا . لامروءة لمن
لا دين له . الماقل لا يرى لنفسه ثمناً الا الجنة . لا بليس في ذم
الرياء حيلة . وذلك انه رب ممتنع من فعل خير خوف ان
يظن به الرياء

باب عظيم من أبواب العقل والراحة

وهو طرح المبالاة بكلام الناس واستعمال المبالاة بكلام
الخالق عز وجل بل هو العقل كله والراحة كلها . من قدر
انه يسلم من طعن الناس وعيهم فهو مجنون . من حقق النظر
وراض نفسه على السكون الى الحقائق . وان ألبها في أول

صدمة كان اغتباطه بدم الناس اياه أشد وأكثر من اغتباطه بمدحهم اياه . لان مدحهم اياه ان كان بحق وبلغه مدحهم له أسرى ذلك فيه العجب فأفسد بذلك فضائله . وان كان بباطل فبلغه فسر فقد صار مسروراً بالكذب . وهذا نقص شديد . واما ذم الناس اياه فان بحق فبلغه فربما كان ذلك سبباً الى تجنبه ما يعاب عليه وهذا حظ عظيم لا يزهد فيه الا ناقص . وان كان بباطل فصبر اكتسب فضلاً زائداً بالحلم والصبر وكان مع ذلك غانماً لانه يأخذ حسنات من ذمه بالباطل فيحظى بها في دار الجزاء أخرج ما يكون الى النجاة بأعمال لم يتعب فيها ولا تكلفها . وهذا حظ رفيع لا يزهد فيه الا مجنون . واما ان لم يبلغه مدح الناس اياه فكلامهم وسكوتهم سواء . وليس كذلك ذمهم اياه لانه غانم الاجر على كل حال بلغه ذمهم أو لم يبلغه . ولولا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في الثناء الحسن : ذلك عاجل بشرى المؤمن لوجب ان يرغب العاقل في الذم بالباطل أكثر من رغبته في المدح بالحق ولكن اذ جاء هذا القول فانما تكون البشرى بالحق لا بالباطل فانما يجب البشرى بما في المدح لا بنفس المدح . ليس بين الفضائل

والرذائل والطاعات والمعاصي الا نفار النفس وأنسها فقط . فالسعيد من أنست نفسه بالفضائل والطاعات ونفرت من الرذائل والمعاصي . والشقي من أنست نفسه بالرذائل والمعاصي ونفرت من الفضائل والطاعات . وليس ها هنا الا صنع الله تعالى وحفظه . طالب الآخرة متشبه بالملائكة . وطالب الشر متشبه بالشياطين . وطالب الصوت والغلبة متشبه بالسباع وطالب اللذات متشبه بالبهائم . وطالب المال لعين المال لا لتنفقته في الواجبات والنوافل المحمودة أسقط وأذل من ان يكون له في شيء من الحيوان شبه . ولكنه يشبه العذرات في الكهوف في المواضع الوعرة لا ينتفع بها شيء من الحيوان . العاقل لا يغتبط بصفة يفوقه فيها سبع أو بهيمة أو جماد . وانما يغتبط بتقدمه في الفضيلة التي ابانه الله بها عن السباع والبهائم والجمادات وهي التمييز الذي يشارك فيه الملائكة . فمن سر بشجاعته التي يضعها في غير موضعها لله تعالى . فليعلم ان النمر اجراً منه . وان الاسد والذئب والفيال أشجع منه . ومن سر بقوة جسمه فليعلم ان البغل والثور والفيال أقوى منه . ومن سر بحمله الاثقال فليعلم ان الحمارة أحمل منه .

ومن سر بسرعة عدوه . فليعلم ان الكلب والارنب أسرع
عدواً منه ومن سر بحسن صوته فليعلم ان كثيراً من الطير
أحسن صوتاً منه . وان أصوات المزامير الذ وأطرب من
صوته . فأني نخر وأي سرور في ما تكون فيه هذه البهائم
متقدمة عليه . لكن من قوي تمييزه واتسع علمه وحسن
عمله فليغتبط بذلك . فانه لا يتقدمه في هذه الوجوه الا الملائكة
وخيار الناس . قول الله تعالى (وأما من خاف . مقام ربه
ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوي) جامع لكل
فضيلة لان نهى النفس عن الهوى هو ردها عن الطبع الغضبي
وعن الطبع الشهواني لان كليهما واقع تحت موجب الهوى
فلم يبق الا استعمال النفس للنطق بالموضوع فيها الذي به بات
عن البهائم والحشرات والسباع (قول) رسول الله صلى الله
عليه وسلم للذي استوصاه لا تغضب وأمره عليه السلام ان
يحب المرء لغيره ما يحب لنفسه . جامعان لكل فضيلة . لان
في نهيه عن الغضب رده النفس ذات القوة الغضبية عن هواها
وفي أمره عليه السلام ان يحب المرء لغيره ما يحب لنفسه
رده النفس عن القوة الشهوانية وجمع لازمه المدل الذي هو

فائدة النطق بالموضوع في النفس الجامدة

﴿ فصل في العلم ﴾

لو لم يكن من فضل العلم الا ان الجهال يهابونك ويحبونك
وان العلماء يحبونك ويكرمونك . لكان ذلك سبباً الى وجوب
طلبه . فكيف بسائر فضائله في الدنيا والآخرة . ولو لم يكن
من نقص الجهل الا ان صاحبه يحسد العلماء ويغبطه نظراًؤه من
الجهال . لكان ذلك سبباً الى وجوب الترار عنه . فكيف بسائر
رذائله في الدنيا والآخرة . لو لم يكن من فائدة العلم والاشتغال
به الا انه يقطع المشتغل به عن الوسوس المضنية ومطارح
الآمال التي لا تفيد غير الهم وكفاية الافكار المؤلمة للنفس
لكان ذلك أعظم داع اليه . فكيف وله من الفضائل ما يطول
ذكره ومن أقلامها ما ذكرنا مما عليه طالب العلم وفي مثله أتعب
ضعفاء الملوك أنفسهم فتشاغلوا عما ذكرنا بالشطرنج والترب
والخمر والاغاني وركض الدواب في طلب الصيد وسائر
الفضول التي تعود بالمضرة في الدنيا والآخرة . لو تدبر العالم
في مرور ساعاته ماذا كفاه العلم من الذل بتسلط الجهال ومن
الهم بمنغيب الحقائق عنه ومن الغبطة بما قد بان له وجهه من

الامور الخفية عن غيره نژاد حمد الله عز وجل وغبطة بما لديه
من العلم ورغبة في المزيد منه . من شغل نفسه بادنى العلوم
وترك اعلاها وهو قادر عليه كان كزارع الذرة في الارض
التي يجود فيها البر وكفارس الشعراء (١) حيث يزكو النخل والزيتون
نشر العلم عند من ليس من اهله مفسد لهم كاطعامك العسل
والحلواء من به احتراق وحمل وكتشميمك المسك لمن به صداع
من احتدام الصفراء . الباخل بالعلم اليوم من الباخل بالمال لان
الباخل بالمال اشفق من فناء ما بيده والباخل بالعلم بخل بما
لا يفي على النفقة ولا يفارقه مع البذل . من مال بطبعه الى علم ما وان
كان ادنى من غيره فلا يشغلها بسواه . فيكون كفارس النارجيل
بالاندلس وكفارس الزيتون بالهند وكل ذلك لا ينبغي . اجل
العلوم ما قربك من خالقك تعالى وما اعانك على الوصول الى
رضاه . انظر في المال والصحة الى من دونك . وانظر في الدين
والعلم والفضائل الى من فوقك . العلوم الغامضة كالدواء القوي
يصلح الاجساد القوية ويهلك الاجساد الضعيفة . وكذلك

(١) الشعراء بوزن حمراء شجرة من الحمض ليس لها ورق ولها
هدب تحرص عليها الابل حرصا شديدا تخرج عيدا نأشدا آه لسان

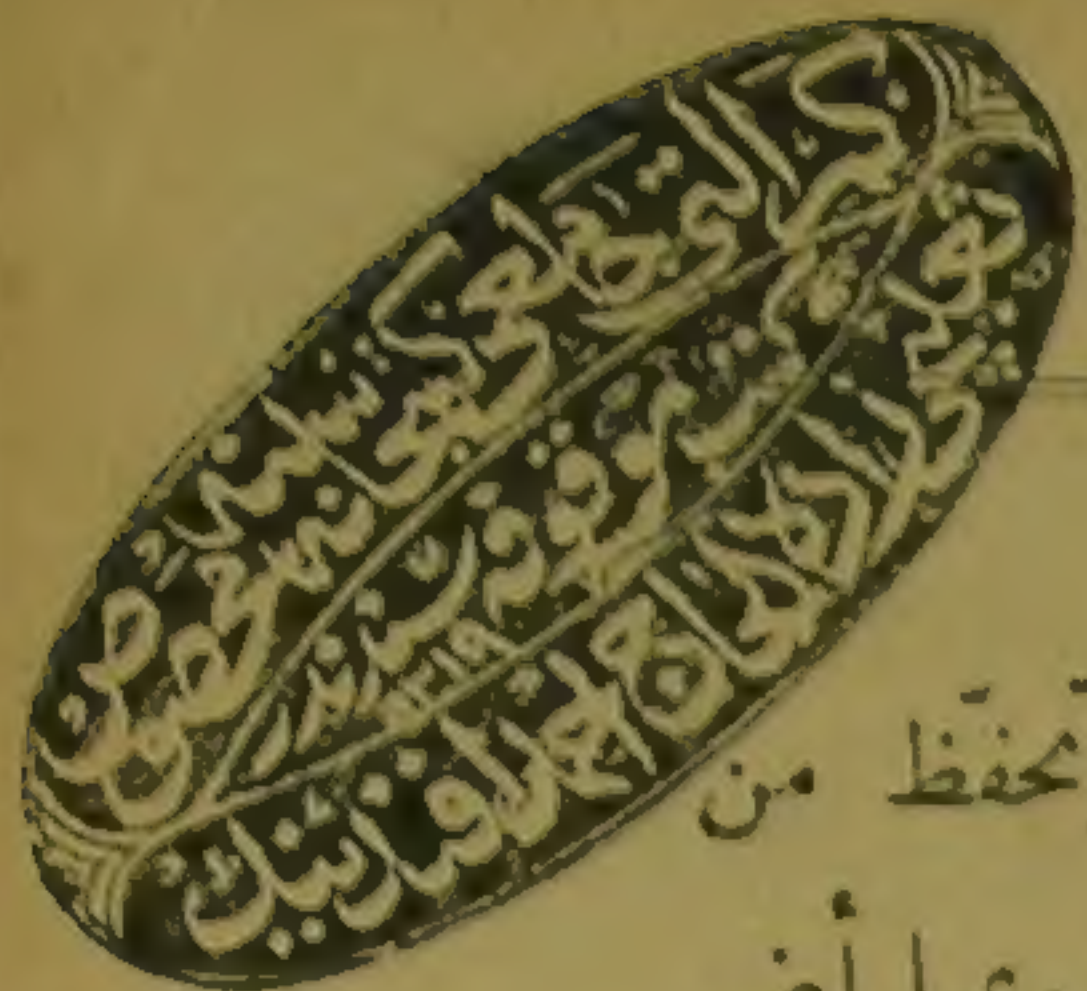
العلوم الغامضة تزيد العقل القوي جودة وتصفية من كل آفة .
وتهلك ذا العقل الضعيف . من الغوص على الجنون . الوغاصه
صاحبه على العقل . لكان احكم من الحسن البصري وافلاطون
الاثيني وبزرجمهر الفارسي . وقف العقل عند انه لا ينفع ان لم
يؤيد بتوفيق في الدين او يسعد في الدنيا . وقف العلم عند
الجهل بصفات الباري عز وجل . لا آفة على العلوم واهلها
اضر من الدخلاء فيها وهم من غير اهلها فانهم يجهلون ويظنون
انهم يعلمون ويفسدون ويظنون انهم يصلحون . من اراد خير
الآخرة وحكمة الدنيا وعدل السيرة والاحتواء على محاسن
الاخلاق كلها واستحقاق الفضائل باسرها فليقتد بمحمد رسول
الله صلى الله عليه وسلم وليستعمل اخلاقه وسيره ما يمكنه . اعاننا
الله على الاتساء به بمنه آمين . غاظني اهل الجهل مرتين من
عمري (احداهما) بكلامهم فيما لا يحسنونه ايام جهلي (والثانية)
بسكوتهم عن الكلام بحضرتي فهم ابداسا كتون عما ينفعهم
ناطقون فيما يضرهم . وسرني اهل العلم مرتين من عمري
(احداهما) بتعاليمي ايام جهلي (والثانية) بمذاكرتي ايام علمي
من فضل العلم والزهد في الدنيا انها لا يؤتيها الله عز وجل

الا اهلها ومستحقها . ومن نقص احوال الدنيا من المال والصوت ان اكثر ما يتمان في غير اهلها وفيمن لا يستحقها . من طلب الفضائل لم يساير الا اهلها ولم يرافق في تلك الطريق الا اكرم صديق . اهل المواساة والبر والصدق وكرم العشيرة والصبر والوفاء والامانة والحلم وصفاء الضمائر وصحة المودة ومن طلب الجاه والمال واللذات لم يساير الا امثال الكلاب الكلبة والثعالب الخابة ولم يرافق في تلك الطريق الا كل عدو (١) المعتقد خبيث الطبيعة . منفعة العلم في استعمال الفضائل عظيمة وهو انه يعلم حسن الفضائل فيأتيها ولو في الندرة . ويعلم قبح الرذائل فيجتنبها ولو في الندرة . ويستمتع الثناء الحسن فيرغب في مثله . والثناء الرديء فينفّر منه . فعلى هذه المقدمات وجب ان يكون للعلم حصة في كل فضيلة . وللجهل حصة في كل رذيلة . ولا يأتي الفضائل من لم يتعلم الا صافي الطبع جدا فاضل التركيب . وهذه منزلة خص بها النبيون عليهم الصلاة والسلام لان الله علمهم الخير كله دون ان يتعلموه من الناس

(١) كذا الاصل ولعل الصواب منى المعتقد الخ

فصل في الاخلاق والسير

احرص على ان توصف بسلامة الجانب . وتحفظ من ان توصف بالذم . فيكثر المتحفظون منك حتي ربما أضر ذلك بك وربما قتلك . وطن نفسك على ما تكره يقل همك اذا اتاك ولم تستضر بتوطئك أولا . ويعظم سرورك ويتضاعف اذا اتاك ما تحب مما لم تكن قدرته . اذا تكاثرت الهموم سقطت كلها . الغادر ينفي بالمحدود . والوفي يغدر بالمحدود . والسعيد كل السعيد في دنياه من لم يضطره الزمان الى اختبار الاخوان . لا تفكر فيمن يؤذيك فانك ان كنت مقبلا فهو هالك وسعدك يكفيك . وان كنت مدبرا فكل احدى يؤذيك طوبى لمن علم من عيوب نفسه اكثر مما يعلم الناس منها . الصبر على الجفاء ينقسم ثلاثة أقسام : فصبر عن يقدر عليك ولا تقدر عليه . وصبر عن تقدر عليه ولا يقدر عليك . وصبر عن لا تقدر عليه ولا يقدر عليك . فالاول ذل ومهانة وليس من الفضائل والرأي لمن خشي ما هو أشد مما يصبر عليه المتاركة والمباعدة . والثاني فضل وبر وهو الحلم على الحقيقة وهو الذي يوصف به الفضلاء . والثالث : ينقسم



قسمين اما ان يكون الجفاء ممن لم يقع منه الا على سبيل الغلط
 ويعلم قبح ما أتى به ويندم عليه . فالصبر عليه أفضل وفرض
 هو حلم على الحقيقة . وأما من كان لا يدري مقدار نفسه
 ويظن ان لها حقاً يستطيل به فلا يندم على ما سلف منه .
 فالصبر عليه ذل للصابر وفساد للصبور عليه . لانه يزيد استشرأ
 والمفارقة له سخف والصواب أعلامه بانه كان ممكناً ان
 ينتصر منه وانه انما ترك ذلك استرذالا له فقط وصيانة عن
 مراجعته ولا يزداد على ذلك . واما جواب السفلة فليس
 جوابه الا النكال وحده . من جالس الناس لم يعدم هما يؤلم
 نفسه وانما يندم عليه في معاده وغيظاً ينضج كبده وذلا
 ينكس همته . فما الظن بعد بمن خالطهم وداخلهم . والعز الراحة
 والسرور والسلامة في الاتفراد عنهم ولكن اجعلهم كالنار
 تدفأ بها ولا تخالطها . لا تحقر شيئاً من عمل غد لان تحفقه (١)

(١) قوله لا تحقر شيئاً الخ هكذا في الاصل ولا معنى لهذه العبارة
 على هذه الصفة والظاهر انه سقط منها شيء مع تحريف في الباقي منها
 وصوابها والله أعلم هكذا (لا تؤخر عمل اليوم الى غد الخ وكذا قوله
 ولا تحقر شيئاً مما الخ صوابه ولا تؤخر شيئاً الخ تأمل

بان تعجله اليوم . فان من قليل الاعمال يجتمع كثيرها وربما
 اعجز امرها فبطل السكل . ولا تحقر شيئاً مما ترجوه به ثقيل
 ميزانك يوم البعث ان تعجله الآن وان قل فانه يحط عنك
 كثيراً لو اجتمع لقذف بك في النار . الوجع والفقر والنكبة
 والخوف لا يحس اذاها الا من كان فيها ولا يعلمه من كان
 خارجاً عنها . وفساد الرأي والعار والاثم لا يعلم قبحها الا من
 كان خارجاً عنها وليس يراه من كان داخلياً فيها . الأمن والصحة
 والغنى لا يعرف حقها الا من كان خارجاً عنها . وليس يعرف
 حقها من كان فيها . وجودة الرأي والفضائل وعمل الآخرة
 لا يعرف فضلها الا من كان من اهلها ولا يعرفه من لم يكن
 منها . اول من يزهد في الغادر من غدر له الغادر . واول من
 يمقت شاهد الزور من شهد له به . واول من تهون الزانية في
 عينه الذي يزني بها . مارأينا شيئاً فسد فعاد الى صحة الا بعد
 التي فكيف بدماغ يتوالى عليه فساد السكر كل ليلة . وان
 عقلا زين لصاحبه تعجيل افساده كل ليلة لعقل ينبغي ان يتهم .
 قد ينحس العاقل بتدبيره ولا يجوز ان يسعد الاحمق بتدبيره .
 لا شيء اضر على السلطان من كثرة المتفرغين حواليه . فالحازم

يشغلهم بما لا يظلمهم فيه فان لم يفعل شغلوه بما يظلمونه فيه .
 مقرب اعدائه قاتل نفسه . التهويل بلزوم زي ما والا كفهرار
 وقلة الانبساط ستار جعلها الجهال الذين مكنتهم الدنيا امام
 جهلهم . ثق بالمتدين وان كان على غير دينك . ولا تثق
 بالمستخف وان اظهر انه على دينك . من استخف بحرمات
 الله تعالى فلا تأمنه على شيء تشفق عليه . وجدت المشاركين
 بارواحهم اكثر من المشاركين باموالهم . وعلة ذلك طبيعة في
 البشر . انما تأنس النفس بالنفس . فاما الجسد فمستثقل مبروم
 به . ودليل ذلك استعجال المرء بدفن حبيبه اذا فارقه نفسه
 واسفه لذهاب النفس وان كانت الجثة حاضرة بين يديه . لم
 ار لا بليس اصيد من كلتين القاهما على السنة دعائه (احدهما)
 اعتذار من اساء بان فلانا اساء قباه (والثانية) استسهال الانسان
 ان يسيء اليوم لانه قد اساء أمس . بذل الواجبات فرض .
 وبذل ما فضل عن القوت جود . والا يشار على النفس من
 القوت بما لا تهلك على عدمه فضل . ومنع الواجبات حرام .
 ومنع ما فضل عن القوت بخل وشح . والمنع من الايثار ببعض
 القوت جشع . ومنع النفس او الاهل القوت او بعضه تن

ورذالة ومعصية . والسخاء بما ظلمت فيه او اخذته بغير حقه
 ظلم مكرر . والذم جزاء ذلك لا الحمد لانك انما تبذل مال غيرك
 على الحقيقة لا مالك . واعطاء الناس حقوقهم مما عندك ليس
 جوداً ولكنه حق . حد الشجاعة بذل النفس للموت عن
 الدين او الحريم او عن الجار المضطهد وعن المستجير المظلوم
 وعن المضيفة ظلماً في المال والعرض وسائر سبيل الحق سواء
 قل من يعارض او كثر . والصبر عما ذكرنا جبن وخور .
 وبذلها في عرض الدنيا تهور وحمق . واحق من ذلك من بذلها في
 المنع من الحقوق والواجبات قبلك او قبل غيرك واحق من هؤلاء
 كلهم قوم شاهدتهم لا يدرون فيما يبذلون انفسهم فتارة يقاتلون
 زيدا عن عمرو وتارة يقاتلون عمرا عن زيد ولعل ذلك يكون
 في يوم واحد فيتعرضون للمهالك بلا معنى فينقلبون الى النار
 او يفرون الى العار . وقد انذر بهؤلاء رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في قوله : يأتي على الناس زمان لا يدري القاتل فيم قتل
 ولا المقتول فيم قتل . حد العزة ان تغض بصرك وجميع جوارحك
 عن الاجسام التي لا تحل لك فما عدا هذا فهو عهر . وما نقص
 حتى يمسك عما احل الله تعالى فهو ضعف وعجز . حد العدل

ان تعطي من نفسك الواجب وتأخذه . وحد الجور ان تأخذه
ولا تعطيه . وحد الكرم ان تعطي من نفسك الحق طائفاً
وتجاني عن حقك لغيرك قادرا . فالفضل أعم والجود اخص
اذ الحلم فضل وليس جودا والفضل فرض زدت عليه نافلة .
اهمال ساعة يفسد رياضة سنة . خطأ الواحد خير في تدبير
الامور من صواب الجماعة التي لا يجمعها واحد . لان خطأ
الواحد في ذلك يستدرك وصواب الجماعة يضرى على
استدامة الأهمال وفي ذلك الهلاك . سوء الظن يعمده قوم
عييا على الاطلاق وليس كذلك الا اذا أدى صاحبه الى مالا
يحل في الديانة أو الى ما يقيح في المعاملة . والا فهو حزم والحزم
فضيلة . عيب بعضهم باتلاف ماله فقال . اني لا اضيع منه الا
ما كان في حفظه نقص ديني او اخلاق عرضي . او إتياب
نفسى . فاني أرى الذي احفظ من هذه الثلاثة وان قل اجل
في العوض مما يضيع من مالي ولو انه كل ما ذرت (١) عليه
الشمس . أفضل نعم الله على العبد ان يطبعه على العدل
وحبه وعلى الحق وإيثاره . من عيب حب الذكر انه يمحبط

(١) ذرت أى طاعت

الاعمال اذا أحب عاملها ان يذكر بها وكاد يكون شركاً لا
يعمل لغير الله تعالى وهو يطمس الفضائل لان صاحبه لا يكاد
يفعل الخير حباً للخير لكن ليذكر به . ابلغ في ذمك من
مدحك بما ليس فيك لانه نبه على نقصك . وابلغ في مدحك
من ذمك بما ليس فيك لانه نبه على فضلك ولقد انتصر لك
من نفسه بذلك وباستهدافه الى الانكار واللائمة . لو علم الناقص
نقصه اكان كاملاً . لا يخلو مخلوق من عيب فالسعيد من قلت
عيوبه ودفنت . أكثر ما يكون مالم تظن فالحزم هو التأهب
لما يظن . فسبحان من رتب ذلك ليرى الانسان عجزه وافتقاره
الى خالقه عز وجل .

✽ فصل في الاخوان والصدقة والنصيحة ✽

استبقاك من عاتبك ، وزهد فيك من استهان بشأنك
العتاب للصديق كالسبك للسبيكة فاما تصفو واما تطير . من
طوى من اخوانك سره الذي يعنيتك دونك اخون لك ممن
افشى سرك . لان من افشى سرك فانما خانك فقط ومن
طوى سره دونك منهم فقد خانك واستخونك . لا ترغب
فيمن يزهد فيك فتحصل على الخيبة والخزي . لا تزهد فيمن

يرغب فيك فانه باب من ابواب الظلم وترك مقارضة الاحسان
وهذا قبيح . من امتحن بان يخالط الناس فلا يلق توهمه كله
الى من صيب . ولا يبين منه الا على انه عدو مناصب . ولا
يصبح كل غداة الا وهو مترقب من غدر اخوانه ، وسوء
معاملتهم مثل ما يترب من العدو المكاشف . فان سلم من
ذلك فله الحمد . وان كانت الاخرى التي متأهبا ولم يمتها .
ولا يستعمل مع ذلك سوء المعاملة فيلحق بذوي الشرارة من
الناس واهل الخب منهم . ولكن هاهنا طريق وعرة المسالك
شاقة المتكلف يحتاج سالكها الى ان يكون اهدي من القطا
واحذر من العمق حتى يفارق الناس راحلا الى ربه تعالى وهي
طريق الفوز في الدين والدنيا وهي ان تكتم سر كل من دونك
وان لا تقش الى احد من اخوانك ولا من غيرهم ما يمكنك
طيه بوجه ما من الوجوه وان كان اخص الناس بك . وان تفي
لجميع من ائتمنك . ولا تأمن احدا على شيء من أمرك تشفق
عليه الا لضرورة لا بد منها فارتد حينئذ واجتهد وعلى الله
الكفاية . وابدل فضل مالك وجاهك لمن سألك او لم يسألك
ولكل من احتاج اليك وامكنك نعمه وان لم يعمدك بالرغبة

ولا تشمر نفسك انتظار مقارضة علي ذلك من غير ربك عز
وجل . ولا تبني الا على ان اول من احسنت اليه اول مضر بك
وساع عليك . فان ذوي التراكيب الخبيثة يبغيون لشدة
الحسد كل من احسن اليهم اذا رأوه في أعلى من احوالهم .
وعامل كل احد في الانس احسن معاملة واضمر السلو عنه .
ان قلت ببعض الاوقات التي تأتي مع مرور الايام والايالي
تمش سالما مستريحا . لا ننصح على شرط القبول . ولا تشفع
على شرط الاجابة . ولا تهب على شرط الاثابة . لكن على
سبيل استعمال الفضل وتأدية ما عليك من النصيحة والشفاعة
وبذل المعروف . حد الصداقة الذي يدور على طرفي محدوده
هو : ان يكون المرء يسوءه ما ساء الآخر ويسره ما سره .
فما سفل عن هذا فليس صديقا . ومن حمل هذه الصفة فهو
صديق فيما نصح فيه . وكل ناصح صديق . وليس كل
صديق ناصحا . وحد النصيحة هو : ان يسوء المرء ماضر
الآخر ساء ذلك الآخر ام سره . وان يسره ما نفعه سر
الآخر ام ساءه . فهذا شرط في النصيحة زائد على شروط
الصداقة . واقصى غايات الصداقة التي لا مزيد عليها من شراكات

بنفسه وبماله لغير علة توجب ذلك وآثر على من سواك .
 ليس شيء من الفضائل اشبه بالذائل من الاستكثار من
 الاخوان والاصدقاء فان ذلك فضيلة تامة . تركبة لانهم
 لا يكتسبون الا بالحلم والجود والصبر والوفاء والاستصلاح
 والمشاركة والعفة وحسن الدفاع وتعلم العلم وبكل حالة محمود
 وليس انما نعني الانباع ايام الخدمة لانحرافهم عند انحراف الدنيا
 والمصادقين لبعض الاطماع . ولا المتنادمين على الخمر والمجتمعين
 على المعاصي والقبائح ونيل اعراض الناس والفضول وما
 لا فائدة فيه فليس هؤلاء اصدقاء لنيل بعضهم من بعض
 وانحرافهم عند فقد تلك الرذائل التي جمعهم . وانما نعني اخوان
 الصفاء لغير معنى الا لله عز وجل . واذا حصت عيوب
 الاستكثار منهم وما يلزمك من الحق لهم عند نكبة تعرض
 اما بموت او بفرقة او فراق او غدر من يقدر منهم كان السرور
 بهم لا يفي بالحزن الممض (١) من اجلهم . وليس في الرذائل اشبه
 بالفضائل من محبة المدح فانه في الوجه سخف ممن يرضى به

(١) أمضه الجرح أو جمه ومضه لغة فيه ومضه الشيء مضاً ومضياً .

بلغ من قلبه الحزن به كأمضه

الا انه قد ينتفع به في الاقصار عن الشر والتزيد من الخير وفي
 ان يرغب في ذلك الخلق الممدوح من سمعه . بعض انواع
 النصيحة يشكل امره من النعمة لان من سمع انسانا يذم آخر
 ظالماً له او يكيد فكم ذلك عن القول فيه والمكيد كان
 السكتم لذلك ظالماً مذموماً ثم ان اعلمه بذلك كان قد ولد على
 الذام والكائد مالم يبلغا استحقاقه بعد من الاذى فيكون ظالماً
 له . وليس من الحق ان يقتص من الظالم باكثر من قدر ظلمه
 فالعاقل في مثل هذا يحفظ القول فيه من القائل دون ان يبلغه
 ما قال لئلا يقع في الاسترسال اليه فيهلك . واما في الكيد
 فيحفظه من الوجه الذي يكاد منه بالطف ما يقدر في السكتمان
 على الكائد وابلغ ما يقدر في تخفيظ (١) الكيد ولا يزد على هذا
 شيئاً . واما النعمة فهي التبليغ لما سمع مما لا ضرر فيه على المبلغ
 اليه . النصيحة مرتان فاولاً فرض وديانة والثانية تنبيه وتذكير
 والثالثة توبيخ وتقريع وليس وراء ذلك الا التركل والالطام
 وربما اشد من ذلك من البغي والاذى اللهم الا في معاني الديانة

(١) قوله في تخفيظ هكذا في الاصل ولعل الصواب تخفيف او

تخفيض فتأمل اهـ

فواجب على المرء ترداد النصيح رضى المنصوح او سخط .
 تأذى الناصح بذلك اولى يتأذى . اذا نصحت فانصح سرا لاجرا
 او بتعريض لا تصرح الا ان لا يفهم المنصوح تعريضك فلا بد
 من التصريح . ولا تنصح على شرط القبول منك . فان تعديت
 هذه اوجوه فانت ظالم لاناصح وطالب طاعة وملك . لا تؤد
 حق ديانة واخوة . وليس هذا حكم العقل ولا حكم الصداقة
 ولكن حكم الامير مع رعيته والسيد مع عبيده . لا تكاف
 صديقك الا مثل ما تبذل له من نفسك . فان طلبت اكثر
 فانت ظالم . ولا تكسب الا على شرط الفقد ولا تتول الا
 على شرط العزل . والا فانت مضر بنفسك خيث السيرة .
 مسامحة اهل الاستئثار والاستنعام والتغافل لهم ليس مروءة
 ولا فضيلة . بل مهانة وضعف وتضرية (١) لهم على التمادي
 على ذلك الخلق المذموم وتقييط لهم به وعون لهم على فعل
 ذلك السوء . وانما تكون المسامحة مروءة لاهل الانصاف
 المبادرين الى المسامحة والا يثار فهو لا . على اهل الفضل ان

(١) قوله وتضرية اي اغراء من ضرى الكلب بالكسر ضراوة
 اي تمود واضرا صاحبه عوده واضربه اي اغرام وضرا ايضا تضرية اه

يعاملوهم بمثل ذلك لاسيما ان كانت حاجتهم امس وضرورتهم
 اشد (فان قال قائل) فاذا كان كلامك هذا . وجباً لاسقاط
 المسامحة والتغافل الاخوان فيه استوى الصديق والمعدو
 والاجنبى في المعاملة فهذا فساد ظاهر (فنقول) وبالله التوفيق
 كلاما يحض الا على المسامحة والتغافل والا يثار ليس لاهل
 التغمم لكن للصديق حقاً فان اردت معرفة وجه العمل في
 هذا والوقوف على نهج الحق فان القصة التي توجب الاثرة
 من المرء على نفسه صديقه ينبغي لكل واحد من الصديقين
 ان يتأمل ذلك الامر فايهما كان امس حاجة فيه واظهر ضرورة
 لديه فحكم الصداقة والمروءة تقتضى للآخر وتوجب عليه ان
 يؤثر على نفسه في ذلك فان لم يفعل فهو متغمم مستكثر لا ينبغي
 ان يسامح البتة اذ ليس صديقاً ولا اخاً فاما اذا استوت
 حاجتهما واتفقت ضرورتها فحق الصداقة هاهنا ان يسارع كل
 واحد منها الى الاثرة على نفسه فان فعلا ذلك فهما صديقان
 وان بدر احدهما الى ذلك ولم يبادر الآخر اليه فان كانت
 عادته هذه فليس صديقاً ولا ينبغي ان يعامل معاملة الصداقة
 وان كان قد يبادر هو ايضا الى مثل ذلك في قصة اخرى فهما

صديقان. من اردت قضاء حاجته بعد ان سألك اياها او اردت ابتداءه بقضائها فلا تعمل له الا ما يريد هو لا ما تريد انت والا فامسك فان تعديت هذا كنت مسيئاً لا محسناً ومستحقاً للوم منه ومن غيره لا للشكر ومقتضياً للعداوة لا للصداقة. لا تنقل الى صديقك ما يؤلم نفسه ولا ينتفع بمعرفته فهذا فعل الأثقال. ولا تكتمه ما يستضر بجهله فهذا فعل أهل الشر. ولا يسرك ان تمدح بما ليس فيك بل ليغظم غمك بذلك لانه نقصك ينبه الناس عليه ويسمعهم اياه وسخرية منك وهزؤ بك ولا يرضى بهذا الا أحمق ضعيف العقل. ولا بأس ان ذممت بما ليس فيك بل أفرح به فانه فضلك ينبه الناس عليه. وليكن أفرح اذا كان فيك ما تستحق به المدح وسواء مدحت به أو لم تمدح. واحزن اذا كان فيك ما تستحق به الذم فسواء ذممت به أو لم تذم. من سمع قائلاً يقول في امرأة صديقه قول سوء فلا يخبره بذلك أصلاً لاسيما اذا كان القائل عيابة وقاعاً في الناس سايط اللسان أو دافع مغرم عن نفسه يريد ان يكثر أمثاله في الناس وهذا كثيراً موجود. وبالجملة فلا يحدث الانسان الا بالحق. وقول هذا القائل لا يدري أحق هو أم باطل الا

انه في الديانة عظيم. فان سمع القول مستفيضاً من جماعة وعلم ان أصل ذلك القول شائع وليس راجعاً الى قول انسان واحد أو اطاع على حقيقته الا انه لا يقدر بوقف صديقه على ما وقف عليه هو فليخبره بذلك بينه وبينه في رفق وليقل له: انشاء كثير او حصن منزلك وثقف أهلك أو اجتنب أمراً كذا وتحفظ من وجه كذا. فان قبل المنصوح وتحرز لحفظ نفسه اصاب. وان رآه لا يتحفظ ولا يبالي أمسك ولم يعاوده بكلمة وتمادى على صداقته اياه فليس في ان لا يصدقه في قوله ما يوجب قطيعته. فان اطاع على حقيقة وقدر ان يوقف صديقه على مثل ما وقف هو عليه من الحقيقة فقرض عليه ان يخبره بذلك وان يوقفه على الجلية. فان غير فذلك وان رآه لا يغير اجتنب صحبته ولا خير فيه ولا بغية. ودخول رجل متستر في منزل المرأة دليل سوء لا يحتاج الى غيره. ودخول المرأة في منزل رجل على سبيل التستر مثل ذلك أيضاً. وطلب دليان أكثر من ذلك سخف. وواجب ان يجتنب مثل هذه المرأة وفراقها على كل حال. وممسكها لا يبعد عن الديانة. الناس في بعض أخلاقهم على تسع مراتب. فطائفة تمدح في الوجه وتذم في

المغيب وهذه صفة أهل النفاق والعيابين وهذا خلق فاش في
الناس غالب عليهم : وطائفة تدم في المشهد والمغيب وهذه صفة
أهل السلاطة والوقاحة من العيابين وطائفة تمدح في الوجه والمغيب
وهذه صفة أهل الملق والطمع : وطائفة تدم في المشهد وتمدح في
المغيب وهذه صفة أهل السخف والنواكفة . وأما أهل الفضل
فيمسكون عن المدح والذم في المشاهدة ويثنون بالخير في
المغيب أو يمسكون عن الذم . وأما العيابون البرآء من النفاق
والقحة فيمسكون عن المدح وعن الذم في المشهد والمغيب .
ومن كل من أهل هذه الصفات قد شاهدنا وبلونا . اذ انصحت
ففي الخلاء وبكلام لين ولا تسند سب من تحدثه الى غيرك
فتكون تماماً فان خشنت كلامك في النصيحة فذلك اغراء
وتنفير . وقد قال تعالى : فقولاً له قولاً لنا . وقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا تنفر . وان نصحت بشرط القبول منك
فانت ظالم ولعلك تخطيء في وجه نصحتك فتكون مطالباً
بقبول خطئك وبترك الصواب . لكل شيء فائدة ولقد انتفعت
بمحك أهل الجهل بمنفعة عظيمة وهي انه توقد طبعي واحتدم
خاطري وحي فكري وتهيج نشاطي فكان ذلك سبباً الى

تواليف عظيمة النفع ولولا استشارتهم ساكني واقتداحهم كماضي
ما انبعثت لتلك التواليف . لا تصاهر الى صديق ولا تبايعه
خاراً رأينا هذين العاملين الا سبباً للقطيعة . وان ظن أهل الجهل
ان فيها تآكيدا للصلة فليس كذلك . لان هذين المقدين
داعيان كل واحد الى طلب حظ نفسه . والمؤثرون على انفسهم
قليل جدا . فاذا اجتمع طلب كل امرئ حفظ نفسه وقعت
المنازعة ومع وقوعها فساد المروءة . واسلم المصاهرة مغيبة
مصاهرة الاهلين بعضهم بعضاً لان القرابة تقتضي العدل وان
كرهوه لانهم مضطرون الى ما لا انفكاك لهم منه من
الاجتماع في النسب الذي توجب الطيبة لكل احد الذب
عنه والحماية له

﴿ فصل في انواع المحبة ﴾

وقد سئلت عن تحقيق القول فيها وفي انواعها . المحبة
كلها جنس واحد ورسمها انها الرغبة في المحبوب وكرهه
منافرة والرغبة في المقارضة منه بالمحبة . وانما قدر الناس انها
تختلف من اجل اختلاف الاغراض فيها . وانما اختلفت
الاغراض من اجل اختلاف الاطماع وتزايدها وانحسامها

فتكون المحبة لله عز وجل وفيه . والاتفاق على بعض المطالب
والأب والابن والقراية والصديق والسلطان ولذات الفراش
والمحسن والمأمول والمعشوق . فهذا كله جنس واحد
اختلفت انواعه كما وصفت لك على قدر الطمع فيما ينال فلذلك
اختلفت وجوه المحبة . وقد رأينا من مات اسفاً على ولده كما
يموت العاشق اسفاً على معشوقه . وبغنا عن شهق من خوف
الله تعالى ومحبه فاته . وتجد المرء يغار على سلطاناه وعلى
صديقه كما يغار على ذات فراشه وكما يغار العاشق على معشوقه
فأدنى اطماع المحبة ممن تحب الخطوة منه والرفعة لديه والزلة
عنده اذا لم تطمع في اكثر . وهذه غاية اطماع المحبين لله ثم
يزيد الطمع في المجالسة ثم في المحادثة والموازية . وهذه اطماع
المرء في سلطاناه وصديقه وذوي رحمه . واقصى اطماع المحب
ممن يحب المخالطة بالاعضاء اذا رجا ذلك ولذلك نجد المحب
المفرط المحبة في ذات فراشه يرغب في جماعها على هيات شتى في
اماكن مختلفة ليستكثر من الاتصال . ويدخل في هذا الباب
الملاسة بالجد والتقييل . وقد يقع بعض هذا الطمع في
الأب وفي ولده فيتعدي الى التقييل والتعنيق . وكل ما ذكرنا

انما هو على قدر الطمع . فاذا انحسم الطمع عن شيء ما ببعض
الأسباب الموجبة له مالت النفس الى ما تطمع فيه . وتجد
المقر بالرؤية شديد الحنين اليها عظيم التروح نحوها لا يقنع
بدرجة نحوها لانه يطمع فيها . وتجد المنكر لها لا تحن نفسه
الى ذلك ولا يتمناه اصلاً لانه لا يطمع فيه وتجد يقتصر على
الرضا والحلول في دار الكرامة فقط لانه لا تطمع نفسه في
اكثر . وتجد المستحل لنكاح القرايب لا يقنع منهم بما يقنع
الحرم لذلك ولا تقف محبته حيث تقف محبة من لا يطمع في
ذلك . فتجد من يستحل نكاح ابنته وابنة اخيه كالجوس
واليهود لا يقف من محبتها حيث تقف محبة المسلم بل تجدهما
يتعشقان الابنة وابنة الاخ كتعشق المسلم فيمن يطمع في مخالطته
بالجماع . ولا تجد مسلماً يبلغ ذلك فيهما ولو انها اجمل من
الشمس وكان هو اعمر الناس واغزلهم فان وجد ذلك في
الندرة فلا تجده الا من فاسد الدين قد زال عنه ذلك الرادع
فانفسح الامل وانفتح له باب الطمع . ولا يأمن المسلم ان
تفرط محبته لابنة عمه حتى يصير عشقاً وحتى تتجاوز محبته لها
محبته لابنته وابنة اخيه وان كانتا اجمل منها لانه يطمع من

الوصول الى ابنة عمه حيث لا يطمع من الوصول الى ابنته وابنة
 اخيه . وتجد النصراني قد امن ذلك من نفسه من ابنة عمه
 لانه لا يطمع منها في ذلك . ولا يأمن ذلك من نفسه في اخنته
 من الرضاة لانه طامع بها في شرعته . فلاح بهذا عيانا ما ذكرنا
 من ان المحبة كلها جنس واحد لكنها تختلف انواعها على قدر
 اختلاف الاغراض فيها والا فطباع البشر كلهم واحدة الا ان
 للمادة والاعتقاد الدياني تأثيراً ظاهراً ولسنا نقول : ان الطمع
 له تأثير في هذا الفن وحده . لكننا نقول : ان الطمع سبب
 الى كل هم وحتى في الاموال والاحوال . فاننا نجد الانسان
 يموت جاره وخاله وصديقه وابن عمته وعمه لام وابن اخيه
 لام وجده أبو امه وابن بنته فاذا لمطمع له في ماله ارتفع عنه
 الهم بنوته عن يده وان جل خطره وعظم مقداره فلا سبيل
 الى ان يمر الاهتمام بشيء منه بباله واذا مات له عصابة على بعد
 أو مولى على بعد حدث له الطمع في ماله وحدث له من الهم
 والاسف والغيظ والفكر بنوته اليسير منه عن يده أمر
 عظيم . وهكذا في الاحوال فتجد الانسان من اهل الطبقة
 المتأخرة لا يهتم لا تفاد غيرهم امور بلددون أمره ولا لتقريب

غيره أو بعده حتى اذا حدث مطمع في هذه المرتبة حدث
 من الهم والفكرة والغيظ أمر ربما قاده الى تلف نفسه وتلف
 دنياه وأخراه . فالطمع اذا لعل كل ذل ولكل هم وهو خلق
 سوء ذميم . وضده نزاهة النفس . وهذه صفة فاضلة مركبة
 من النجدة والجود والعدل والفهم لانه رأى قلة الفائدة في
 استعمال ضدها فاستعملها وكانت فيه نجدة اتجت له عزرة نفسه
 فتزده وكانت فيه طبيعة سخاوة نفس فلم يهتم لما فاتته وكانت
 فيه طبيعة عدل حيث اليه القنوع وقلة الطمع . فاذن نزاهة
 النفس مركبة من هذه الصفات . فالطمع الذي هو ضدها
 متركب من الصفات المضادة لهذه الاربعة صفات وهي الجبن
 والشح والجور والجهل . والرغبة طمع مستوفي متزايد مستعمل
 ولولا الطمع ما ذل أحد لا أحد . واخبرني أبو بكر بن أبي الفياض
 قال كتب عثمان ابن محاسن على باب داره بأسجه يا عثمان
 لا تطمع

﴿ فصل من هذا الباب ﴾

من امتحن بقرب من يكره . كمن امتحن بصد من يحب
 ولا فرق إذا دعا المحب في السلو فاجابته مضمونة وهي دعوة



مجابة . اقتنع بمن عندك يقنع بك من عندك . السعيد في المحبة هو من ابتلى بمن يقدر ان يلقي عليه قفله ولا تلحقه في مواصلته تبعه من الله عز وجل ولا ملامة من الناس . وصلاح ذلك ان يتوافقا في المحبة . وتحريره ان يكونا خاليين من المأل فانه خلق سوء منغص وتماه نوم الايام عنهما مدة انتفاع بمضهما ببعض واني بذلك الا في الجنة . وأما ضمانه بيقين فليس الا فيها فهي دار القرار والافلو حصل ذلك كله في الدنيا لم تؤمن الفجائع ولقطع العمر دون استيفاء اللذة . اذا ارتفعت الغيرة فايقن بارتفاع المحبة . الغيرة خلق فاضل متركب من النجدة والعدل . لان من عدل كره ان يتعدى الى حرمة غيره وان يتعدى غيره الى حرمة . ومن كانت النجدة له طبعاً حدثت فيه غيرة . ومن العزة تحدث الافة من الاهتضام . اخبرني بعض من صحبناه في الدهر عن نفسه انه ما عرف الغيرة قط حتى ابتلى بالمحبة فغار وكان هذا الخبر فاسد الطبع خبيث التركيب الا انه من اهل الفهم والجود . درج المحبة خمسة اولها الاستحسان وهو ان يمثل الناظر صورة المنظور اليه حسنه او يستحسن اخلاقه وهذا يدخل في باب التصديق .

ثم الاعجاب وهو رغبة الناظر في المنظور اليه في قرب . ثم الالفة وهي الوحشة اليه اذا غاب . ثم الكلف وهو غلبة شغل البال به وهذا النوع يسمى في الغزل العشق . ثم الشغف وهو امتناع النوم والاكل والشرب الا اليسير من ذلك . وربما أدى ذلك الى المرض او الى التوسوس او الى الموت . وليس وراء هذا منزلة في تناهي المحبة أصلاً

﴿ فصل ﴾

كنا نظن ان المشق في ذوات الحركة والحدة من النساء اكثر فوجدنا الامر بخلاف ذلك وهو في الساكنة الحركات اكثر مالم يكن ذلك السكون بلها

﴿ فصل ﴾

في انواع صباحة الصور وقد سئلت عن تحقيق الكلام فيها (فقلت) الخلاوة دقة المحاسن ولطف الحركات وخفة الاشارات وقبول النفس لاعراض الصور وان لم تكن ثم صفات ظاهرة القوام جمال كل صفة على وحدتها ورب جميل الصفات على انفراد كل صفة منها بارد الطلعة غير ملبح ولا حسن ولا رائع ولا حلو الروعة بهاء الاعضاء الظاهرة . وهي ايضاً الفراهة .

والمعنى الحسن . وهو شيء ليس له في اللغة اسم يعبر به عنه
ولكنه محسوس في النفوس باتفاق كل من رآه . وهو برد
مكسو على الوجه واشراق يستميل القلوب نحوه فتجتمع
الآراء على استحسانه وان لم تكن هناك صفات جميلة فكل
من رآه راقه واستحسنه وقبله حتى اذا تأملت الصفات افراداً
لم تر طائلاً . وكأنه شيء في نفس المرء يجده نفس الرائي .
وهذا اجل مراتب الصباحة . ثم تختلف الالهواء بعد هذا
فن مفضل الروعة ومن مفضل للحلاوة . وما وجدنا أحداً
قط يفضل القوام المنفرد . الملاحظة اجتماع شيء بشيء مما ذكرنا
﴿ فصل فيما يتعامل به الناس في الاخلاق ﴾

التلون المذموم هو . التنقل من زى متكلف لا معنى
له الى زى آخر مثله في التكلف وفي انه لا معنى له ومن حال
لا معنى لها الى حال لا معنى لها بلا سبب يوجب ذلك . فاما
من استعمل من الزى ما امكنه مما به اليه حاجة وترك التزيد
مما لا يحتاج اليه فهذا عين من عيون العقل والحكمة كثير .
وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو القدوة في كل
خير والذي اثنى الله تعالى على خلقه والذي جمع الله تعالى فيه

اشتات الفضائل بتمامها وابنده عن كل نقص . يهود المريض
مع اصحابه راجلاً في اقصى المدينة بلا خوف ولا نمل ولا قلنسوة
ولا عمامة . ويلبس الشعر اذا حضره . ويلبس الوشي من
الحريرات اذا حضره لا يتكلف . الا يحتاج اليه . ولا يترك
ما يحتاج اليه . يستغنى بما وجد عما لا يجد . ومرة يمشي حافياً
راجلاً . ومرة يلبس الخف ويركب البغلة الرائعة الشهباء .
ومرة يركب الفرس . ومرة يركب الناقة . ومرة يركب حماراً
ويردف عليه بعض اصحابه . ومرة يأكل التمر دون خبز والخبز
يابساً . ومرة يأكل العناق (١) المشوية والبطيخ بالرطب
والحلواء يأخذ القوت ويبذل الفضل ويترك ما لا يحتاج اليه
ولا يتكلف فوق مقدار الحاجة ولا يفض لنفسه ولا يدع
الغضب لربه عز وجل . الثبات الذي هو صحة العقد . والثبات
الذي هو اللجاج يشبهان اشتباهاً لا يفرق بينهما الا عارف
بكيفية الاخلاق . والفرق بينهما ان اللجاج هو ما كان على الباطل
أو ما فعله الفاعل نصراً لما نسب فيه وقد لاح له فسادُه أو لم
يلح له صوابه ولا فسادُه . وهذا مذموم . وضده الانصاف

(١) العناق كسحاب الانثى من أولاد المعز

واما الثبات الذي هو صحة العقيد فانما يكون على الحق او على ما اعتقده المرء حقاً ما لم يلح له باطله . وهذا محمود . وضده الاضطراب . وانما يلام بعض هذين لانه ضيع تدبر ما ثبت عليه وترك البحث عما التزم أحق هوام باطل . حدد العقل استعمال الطاعات والفضائل وهذا الحد ينطوي فيه اجتناب المعاصي والردائل وقد نص الله تعالى في غير موضع من كتابه على ان من عصاه لا يعقل (وقال) الله تعالى حاكماً عن قوم وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في اصحاب السعير . ثم قال تعالى مصدقاً لهم فاعترفوا بذنبهم فسحقاً لاصحاب السعير . وحد الحق استعمال المعاصي والردائل . واما التعدي وقذف الحجارة والتخايط في القول فانما هو جنون ومرار هائج . واما الحق فهو ضد العقل وهما ما بينا آنفاً ولا واسطة بين العقل والحق الا السخف . وحد السخف هو العمل والقول بما لا يحتاج اليه في دين ولا دنيا ولا حميد خلق مما ليس معصية ولا طاعة ولا عوناً عليهما ولا فضيلة ولا رذيلة مؤذية ولكنه من هذر القول وفضول العمل . فعلى قدر الاستكثار من هذين الامرين والتقال منهما يستحق المرء اسم السخف . وقد يسخف المرء

في قصة ويعقل في أخرى ويحقق في ثالثة . وضد الجنون تمييز الاشياء ووجود القوة على التصرف في المعارف والصناعات وهذا الذي يسميه الاوائل النطق ولا واسعة بينهما . واما احكام أمر الدنيا والتودد الى الناس بما وافقهم وصالحت عليه حال المتودد من باطل او غيره أو عيب أو ماعداه والتحيل في إنماء المال وبعد الصوت وتمشية الجاه بكل ما امكن من معصية ورذيلة فليس عقلاً . واقد كان الذين صدقهم الله في انهم لا يعقلون واخبرنا بانهم لا يعقلون سائسين لدنياهم مشمرين لا موالهم حافظين لرياستهم لكن هذا الخلق يسمى الدهاء وضده العقل والسلامة ، واما اذا كان السعي فيما ذكرنا بما فيه تصاون وانفة فهو يسمى الحزم ، وضده المنافي له التضجيع واما الوفاء . ووضع الكلام موضعه والتوسط في تدبير المعيشة ومسيرة الناس بالمسالمة فهذه الاخلاق تسمى الرزانة . وهي ضد السخف . الوفاء مركب من العدل والجود والنجدة . لان الوفي رأى من الجور ان لا يعارض من وثق به أو من أحسن اليه بعدل في ذلك . ورأى ان يسمح بما جل يقتضيه له عدم الوفاء من الحظ فجاد في ذلك ، ورأى ان يتجدد لما يقع

من عاقبة الوفاء فشجع في ذلك (اصول) الفضائل اربعة عنها:
تركب كل فضيلة وهي العدل والفهم والنجدة والجود (اصول)
الذائل كلها اربعة عنها تركب كل رذيلة وهي اضرار الذي
ذكرنا وهي : الجور والجهل والجبن والشح الامانة والعفة
نوعان من انواع العدل والجود قال ابو محمد علي بن احمد ممل
قلته في الاخلاق

انما العقل اسـ اسـ فوقه الاخلاق سور
فلي العقل بالـ لم والا فهو بور
جاهل الاشياء أعـ عـ لا يرى كيف يدور
وتمام العلم بالعدل ل والا فهو زور
وزمام العدل بالجود والا فيجور
وملاك الجود بالنجدة والجبن غرور
عف ان كنت غيورا را مازنى قط غيور
وكمال الكل بالتقوى وقول الحق نور
ذي اصول الفضل عـ عـ احدثت بعد النذور
ومما قلته أيضاً

جميع اصول النضائل عذل وفهم وجود وباس

فمن هذه ركبت غيرها فمن حازها فهو في الناس راس
كذا الراس فيه الامور التي باحساسها يكشف الالتباس
في النفس فضيلة تركبت من النجدة . وكذلك الصبر .
والحلم نوع مفرد من انواع النجدة . والقناعة فضيلة مركبة
من الجود والعدل . الشره متولد عن الطمع . والطمع متولد
عن الحسد . والحسد متولد عن الرغبة . والرغبة متولدة عن
الجور والشح والجهل (الحرص) ويتولد من الحرص رذائل
عظيمة منها الذل والسرقة والغصب والزنا والقتل والعشق والهم
بالفقر والمسئلة لما بايدي الناس . وانما فرقنا بين الحرص والطمع
لان الحرص هو . اظهار ما استكن في النفس من الطمع .
(والمدارة) فضيلة متركبة من الحلم والصبر . الصدق مركب
من العدل والنجدة . لاشيء اقبح من الكذب وما ظنك .
بمعيب يكون الكفر نوعا من انواعه فكل كفر كذب .
فالكذب جنس الكفر نوع تحته . (الكذب) متولد من
الجور والجبن والجهل . لان الجبن يولد مهانة النفس والكذاب
مهيئ النفس بعيد عن عزتها المحمودة . رأيت الناس في كلامهم
الذي هو فصل بينهم وبين الحمير والكلاب والحشرات

ينقسمون أقساماً ثلاثة (أحدها) من لا يبالي فيما انفق كلامه
فيتكلم بكل ما سبق الى لسانه غير محقق نصر حق ولا انكار
باطل وهذا هو الاغلب في الناس (والثاني) ان يتكلم ناصراً
لما وقع في نفسه انه حق . ودافعاً لما توهم انه باطل . غير محقق
لطلب الحقيقة لكن لجأاً فيما التزم وهذا كثير . وهو دون
الاول (والثالث) واضع الكلام في موضعه وهذا اعز من
الكبريت الاحمر اقد طال هم من غاظه الحق . اثنان عظمت راحتهما
احدهما في غاية المدح ، والاخر في غاية الذم . وهما مطرح
الدنيا ومطرح الحياء . من عجيب تدبير الله عز وجل للعالم ان
كل شيء اشتدت الحاجة اليه كان ذلك أهون له . وتأمل
ذلك في الماء فما فوقه وكل شيء اشتد الغني عنه كان ذلك اعز
له . وتأمل ذلك في الياقوت الاحمر فما دونه الناس فيما يعانون
كالماشى في القلاة كلما قطع ارضاً بدت له ارضون . وكلما قصد
المرء سبباً حدثت له اسباب . صدق من قال ان العاقل في
الدنيا متموب . وصدق من قال انه فيها مستريح . فاما تبعه
فما يرى من انتشار الباطل وغلبيته دولته وبما يحال بينه من
اظهار الحق . واما راحته فمن كل ما يهتم به سائر الناس من

فضول الدنيا . اياك وموافقة الجايس السيء ومساعدة اهل زمانك
فيما يضرك في اخراك أو في دنياك وان قل فانك لا تستفيد
بذلك الا الندامة حيث لا ينفعك الندم . وان يحمذك امرؤ
ساعده بل يشمت بك . وأقل ذلك وهو المضمون انه
لا يبالي سوء عاقبتك وفساد مغبتك . واياك ومخالفة الجايس
ومعارضة أهل زمانك في . الا يضرك في دنياك ولا في
اخراك وان قل فانك تستفيد بذلك الاذى والمنافرة والعداوة
وربما ادى ذلك الى المطالبة والضرر العظيم دون منفعة اصلا
إن لم يكن بد من اغضاب الناس واغضاب الله عز وجل ولم
يكن لك مندوحة عن منافرة الخلق او منافرة الحق فأغضب
الناس ونافرهم . ولا تغضب ربك ولا تنافر الحق . الاتساء بالنبي
صلى الله عليه وسلم في وعظه أهل الجهل والمعاصي والردائل
واجب . فمن وعظ بالجفا والا كفرار فقد أخطأ وتعدى
طريقه صلى الله عليه وسلم وصار في أكثر الامر مغرياً الموعوظ
بالتماذي على أمره لجأاً وحرماً ومغايظة للواعظ الجافي فيكون
في وعظه سيئاً لا محسناً . ومن وعظ بشر وتبسم ولين كأنه
مشير برأي ومخبر عن غير الموعوظ بما يستقبح من الموعوظ

فذلك الباع وانجم في الموعظة . فان لم ينتقل فلينتقل الى الوعظ .
 بالتحشيم وفي الخلاء . فان لم يقبل ففي حضرة من يستحي منه
 الموعوظ . فهذا أدب الله في امره بالقول اللين . وكان صلى
 الله عليه وسلم لا يواجهه بالموعظة لكن يقول : ما بال اقوام
 يفعلون كذا . وقد اتى عليه الصلاة والسلام على الرفق .
 وامر بالتيسير . ونهى عن التنفير . وكان يخول بالموعظة
 خوف الملل . (وقال) تعالى : ولو كنت فظا غليظ القلب
 لانفضوا من حولك . (واما) الغلظة والشدة فانما تجب في
 حد من حدود الله تعالى فلا لين في ذلك للقادر على اقامة
 الحد خاصة . ومما ينجم في الوعظ ايضا الثناء بحضرة المسيح
 على من فعل خلاف فعله . فهذا داعية الى عمل الخير وما اعلم
 لحب المدح فضلا الا هذا وحده . وهو ان يقتدي به من يسمع
 الثناء ولهذا نوجب ان نؤرخ الفضائل والذائل لينفر سامعها
 عن القبيح المأثور عن غيره ويرغب في الحسن المنقول عن
 تقدمه ويتعظ بما سلف . وتأملت كل مادون السماء وطالت
 فكرتي فوجدت كل شيء فيه من حي وغير حي طبعه ان
 قوى ان يقلع عن غيره من الانواع كفيياته ويلبسه صفاته فتري

الفاضل يود لو كان الناس فضلاء وتري كل من ذكر شيئا
 يحض عليه بقول او فعل امرا مداما وكل ذي مذهب يود
 لو كانت الناس موافقين له وتري ذلك في الغياض اذا احال
 بعضها على بعض احواله الى نوعيته وتري ذلك في تركيب
 الشجر وفي تغذي النبات والشجر والماء ورطوبة الارض
 واحالاتها ذلك الى نوعيتها فسبحان مخترع ذلك ومدبره لا اله
 الا هو (من عجيب) قدرة الله تعالى كثرة الخلق ثم لا تري
 احدا يشبه آخر شبرا لا يكون بينهما فيه فرق وقد سألت من
 طال عمره وبلغ الثمانين عاما هل رأى الصور في ما خلا مشبهة
 لهذه شبرا واحدا . فقال لا بل لكل صورة فرقها وهكذا كل
 ما في العالم يعرف ذلك . من تدبر الآلات وجميع الاجسام
 المركبات وطال تكرر بصره عليها . فانه حينئذ يميز ما بينها
 ويعرف بعضها من بعض بفروق فهذا تعرفها النفس ولا يقدر
 احد يعبر عنها بلسانه فسبحان العزيز الحكيم الذي لا تنهاى
 مقدوراته

﴿ فصل في مداواة ادواء الاخلاق الفاسدة ﴾

من امتحن بالعجب فليفكر في عيوبه . فان اعجب

بفضائله فليفتش ما فيه من الاخلاق الدنيئة . فان خفيت عليه
عيوبه جملة حتى يظن انه لا عيب فيه فليعلم ان مصيبتة الى الابد
وانه اثم الناس نقصاً واعظمتهم عيوباً واضعفهم تمييزاً وأول ذلك
ان ضعيف العقل جاهل . ولا عيب اشد من هذين لان
العافل هو من ميز عيوب نفسه فغالها وسمى في قعرها .
والاحق هو الذي يجهل عيوب نفسه اما لقلة علمه وتمييزه
وضعف فكرته . واما لانه يقدر ان عيوبه خصال وهذا اشد
عيوب الارض . وفي الناس كثير يفخرون بالزنا واللياط
والسرقة والظلم فيعجب بتأتى هذه النفوس له وبقوته على هذه
المخازي (واعلم) يقينا انه لا يسلم انسي من نقص حاشا الانبياء
صلوات الله عليهم فمن خفيت عليه عيوب نفسه فقد سقط
وصار من السخف والضعف والردالة والخسة وضعف التمييز
والعقل وقلة الفهم بحيث لا يتخلف عنه متخلف من الارذال
وبحيث ليس تحته منزلة من الدناءة فليتدارك نفسه بالبحث
عن عيوبه والاشتغال بذلك عن الاعجاب بها وعن عيوب غيره
التي لا تضره لافي الدنيا ولا في الآخرة . وما أدري لسماع
عيوب الناس خصلة الا الاتعاط بما يسمع المرء منها فيجتنبها

ويسمى في ازالة ما فيه منها بحول الله تعالى وقوته (واما) النطق
بعيوب الناس فعيب كبير لا يسوغ اصلا والواجب اجتنابه
الا في نصيحة من يتوقع عليه الأذى بمداخلة المعيب أو على
سبيل تبكيت المعجب فقط في وجهه لا خلف ظهره ثم يقول
للمعجب ارجع الى نفسك فاذا ميزت عيوبها فقد داويت
عجبك ولا تمثل بين نفسك وبين من هو اكثر عيوباً منها
فتستسهل الرذائل وتكون مقلداً لاهل الشر وقد ذم تقليد
اهل الخير فكيف تقليد اهل الشر . لكن مثل بين نفسك
وبين من هو افضل منك حينئذ يتلف عجبك وتيق من هذا
الداء القبيح الذي يولد عليك الاستخفاف بالناس وفيهم بلا
شك من هو خير منك فاذا استخففت بهم بغير حق استخفوا
بك بحق لان الله تعالى يقول . وجزاء سيئة سيئة مثلها .
فتولد على نفسك الاستخفاف بك بل على الحقيقة مع
مقت الله عز وجل وطمس ما فيك من فضيلة . فان اعجبت
بعقلك ففكر في حل فكرة سوء : تحل بخاطرك وفي اضاليل
الاماني الطائفة بك فانك تعلم لم نقص عقلك حينئذ . وان اعجبت
بآرائك فتفكر في سقطاتك واحفظها ولا تنسها وفي كل رأي

قدرته صواباً فخرج بخلاف تقديرك وأصاب غيرك واخطأت
انت . فانك ان فعلت ذلك فأقل أحوالك ان يوازن سقوط
رأيتك صوابه فتخرج لالك ولا عليك والاغلب ان خطأك
اكثر من صوابك وهكذا كل احد من الناس بعد النبيين
صلوات الله عليهم . وان اعجبت بخيرك فتفكر في معاصيك
وفي تقصيرك وفي معاصيك ووجوهه فوالله لتجدن من ذلك
ما يغلب على خيرك ويعني على حسناتك فليطل همك حينئذ
وأبدل من العجب نقصاً لنفسك . وان اعجبت بعلمك فاعلم
أنه لا خصلة لك فيه وأنه موهبة من الله مجردة وهبك اياها
ربك تعالى فلا تقابلها بما يسخطه فاعلمه ينسيك ذلك بعلامة يمتحنك
بها تولد عليك نسيان ما علمت وخفظت . ولقد اخبرني عبد
الملك ابن طريف وهو من أهل العلم والذكاء واعتدال
الاحوال وصحة البحث انه كان ذاحظ من الحفظ عظيم لا يكاد يمر
على سمعة شيء يحتاج الى استعادته وانه ركب البحر فرم به فيه هول
شديد انساه اكثر ما كان يحفظ وأخل بقوة حفظه إخلالاً
شديداً لم يعاوده ذلك الذكاء بعد . وانا اصابته علة فافقت
منها وقد ذهب ما كنت احفظ الا ما لا قدر له فما عاودته الا بعد

أعوام واعلم ان كثيراً من أهل الحرص على العلم يجدون في
القراءة والاكباب على الدرس والطلب ثم لا يرزقون منه حظاً
فليعلم ذو العلم انه لو كان بالاكباب وحده لكان غيره فوقه (١)
فصح انه موهبة من الله تعالى فأني مكان للعجب هاهنا ما هذا
الاموضع تواضع وشكر لله تعالى واستزادة من نعمه واستفادة
من سلبها . ثم تفكر أيضاً في أن ما خفي عليك وجهلته من
أنواع العلم ثم من اصناف علمك الذي تختص به فالذي اعجبت
بنفاذك فيه اكثر مما تعلم من ذلك فأجعل مكان العجب استنفاصاً
لنفسك واستقصاراً فهو اولى . وتفكر فيمن كان أعلم منك تجدهم
كثيراً فاتهم نفسك عندك حينئذ وتفكر في اخلاك بعلمك
وانك لا تعمل بما علمت منه فعلمك عليك حجة حينئذ ولقد
كان اسلم لك لو لم تكن عالماً واعلم ان الجاهل حينئذ اعقل منك
وأحسن حالاً واعذر فليسقط عجبك بالكلية ثم لعل علمك
الذي تعجب بنفاذك فيه من العلوم المتأخرة التي لا كبير خصلة
فيها كالشعر وما جرى مجراه . وانظر حينئذ الى من علمه
أجل من علمك في مراتب الدنيا والآخرة فهون نفسك



عليك . وان اعجبت بشجاعتك فتفكر فيمن هو اشجع منك ثم انظر في تلك النجدة التي منحك الله تعالى فيم صرفتها فان كنت صرفتها في معصية فانت احمق لانك بذلت نفسك فيما ليس ثمنًا لها . وان كنت صرفتها في طاعة فقد افسدتها بعجبك ثم تفكر في زوالها عنك بالشيخوخة وانك ان عشت فستصير من عدد العيال وكالصبي ضعفًا . على اني ما رأيت العجب في طائفة اقل منه في اهل الشجاعة واستدللت بذلك على نزاهة انفسهم ورفعتها وعلوها . وان اعجبت بجاهلك في دنياك فتفكر في مخالفيك واندادك ونظرائك ولعلمهم اخساء وضعاء سقاط فأعلم انهم امثالك فيما انت فيه ولعلمهم ممن يستحي من التشبه بهم لفرط رذالتهم وخساستهم في انفسهم واخلاقهم ومنابتهم فاستحصن بكل منزلة شاركك فيها من ذكر وان كنت مالك الارض كلها ولا يخالف عليك وهذا بعيد جدا في الامكان فما نعلم احدا ملك معمور الارض كله على قلته وضيق ساحته بالاضافة الى غامرها فكيف اذا اضيف الى الفلك المحيط فتفكر فيما قال ابن السماك للرشيد وقد دعا بحضرته بقدر فيه ماء ليشربه فقال له يا امير المؤمنين فلو منعت

هذه الشربة بكم كنت ترضى ان تبتاعها؟ فقال له الرشيد بملكي كله . قال يا امير المؤمنين فلو منعت خروجها منك بكم كنت ترضى ان تفقدي من ذلك قال بملكي كله . قال يا امير المؤمنين اتعبط بملك لا يساوي بولة ولا شربة ماء . وصدق ابن السماك رحمه الله . وان كنت ملك المسلمين كلهم فاعلم ان ملك السودان وهو رجل اسود مكشوف العورة جاهل يملك أوسع من ملكك . فان قلت انا اخذته بحق فلمعري ما اخذته بحق اذا استعملت فيه رذيلة العجب واذا لم تعدل فيه فاستحي من حالك فهي حالة رذالة لا حالة يجب العجب فيها . وان اعجبت بمالك فهذه اسوء مراتب العجب فانظر في كل ساقط خسيس فهو اغني منك فلا تعبط بحالة يفوقك فيها من ذكرت (واعلم) ان عجبك بالمال حمق لانه احجار لا تنفع بها الا ان تخرجها عن ملكك بنفقتها في وجهها فقط والمال ايضا غاد ورائح وربما زال عنك ورأيت به عينه في يد غيرك ولعل ذلك يكون عدوا . فالعجب بمثل هذا سخف والثقة به غرور وضعف . وان اعجبت بحسنك فتفكر فيما يولد عليك مما نستحي نحن من اتيانه وتستحي انت منه اذا ذهب عنك بدخولك في السن

وفيما ذكرنا كفاية . وان اعجبت بمدح اخوانك ففكر في
 ذم اعدائك اياك فحينئذ ينجلي عنك العجب . فان لم يكن لك
 عدو فلا خير فيك ولا منزلة اسقط من منزلة من لا عدو له
 فليست الا منزلة من ليس لله تعالى عنده نعمة يحسد عليها
 عافانا الله . فان استحققت عيوبك ففكر فيها ولو ظهرت الى
 الناس وتمثل اطلاعهم عليها فحينئذ تخجل وتعرف قدر نقصك
 ان كانت لك مسكة من تمييز (واعلم) بانك ان تعلمت كيفية
 تركيب الطبائع وتولد الاخلاق من امتزاج عناصرها المحمولة
 في النفس فستقف من ذلك وقوف يقين على ان فضائلك
 لا خصلة لك فيها وانها منح من الله تعالى لو منحها غيرك لكان
 مثلك وانك لو وكلت الى نفسك لعجزت وهلكبت فاجعل
 بدل عيبك بها شكرا لواهبك اياها واشفاقا من زوالها فقد
 تغير الاخلاق الحميدة بالمرض والفقر وبالخوف وبالغضب
 وبالهرم . وارحم من منع مامنحت ولا تعرض لزوال ما بك
 من النعم بالتعاصي على واهبها تعالى وبان تجمل لنفسك فيما
 وهبك خصلة أو حقاً فتقدر انك استغنيت عن عصمته فهلك
 عاجلاً وآجلاً . ولقد اصابني علة شديدة ولدت على ربوا في

الطحال شديداً فولد ذلك على من الضجر وضيق الخلق وقلة
 الصبر والنزق امرا جاشت نفسي فيه اذ انكرت تبدل خلق
 واشتد عجبني من مفارقتي لطبيعي وصح عندي أن الطحال
 موضع الفرح اذا فسد تولد ضده . وان اعجبت بنسبك فهذه
 اسوء من كل ما ذكرنا لان هذا الذي اعجبت به لا فائدة له اصلا
 في دنيا ولا آخرة وانظر هل يدفع عنك جوعة أو يستر لك
 عورة أو ينفعك في آخرتك ثم انظر الى من يساهمك في نسبك
 وربما فيما هو أعلى منه ممن نالته ولادة الاتيياء عليهم السلام
 ثم ولادة الفضلاء من الصحابة والعلماء ثم ولادة ملوك المعجم
 من الاكاسرة والقيصرة ثم ولادة التباينة وسائر ملوك
 الاسلام فتأمل غيراتهم وبقاياهم ومن يدلى بمثل ماتدلى به من
 ذلك تجد اكثرهم امثال الكلاب خساسة وتلقهم في غاية
 السقوط والردالة والتبدل والتحلي بالصفات المذمومة ولا تغتبط
 بمنزلة هم فيها نظراؤك أو فوقك . ثم لعل الآباء الذين تفخر بهم
 كانوا فساقا وشربة خمر ولا طعة ومغنين ونوكي أطلقت الايام
 ايديهم بالظلم والجور فانتجو اظلاما وآثارا قبيحة تبقى عارهم بذلك
 الايام ويمظم اثمهم والندم عليها يوم الحساب . فان كان كذلك فاعلم

أن الذي أعجبت به من ذلك داخل في العيب والخزي والعار
والشعار لا في الاعجاب . فان أعجبت بولادة الفضلاء اياك فما
أخلاقك من فضلهم ان لم تكن أنت فاضلاً . وما أقل غناهم
عناك في الدنيا والآخرة ان لم تكن محسناً . والناس كلهم
أولاد آدم الذي خلقه الله بيده وأسكنه جنته واسجد له
ملائكته ولكن ما أقل نفعه لهم وفيهم كل عيب وكل فاسق
وكل كافر واذا فكر العاقل في ان فضل أبائه لا يقربه من ربه
تعالى ولا يكسبه وجاهة لم يحزها هو بسعيه أو بفضله في
نفسه ولا ماله فأى معنى للاعجاب بما لا منفعة فيه وهل
المعجب بذلك الا كالمعجب بمال جاره وبجاه غيره وبفرس لغيره
سبق كان على رأسه لجامه كما تقول المارة في أمثالها : كالغبي
يزهى بذكاء أبيه . فان تعدى بك العجب الى الامتداح فقد
تضاعف سقوطك لانه قد عجز عقلك عن مفاخرة ما فيك من
المعجب هذا ان امتدحت بحق فكيف ان امتدحت بالكذب
وقد كان ابن نوح وأبو ابراهيم وأبو لهب عم النبي صلى الله
عليه وسلم أقرب الناس من أفضل خلق الله تعالى وممن الشرف
كله في اتباعهم فما انتفعوا بذلك . وقد كان في من ولد لغير

رشد (١) من كان الغاية في رياسة الدنيا كزياد وأبي مسلم ومن
كان نهاية في الفضل على الحقيقة كبعض من نجله عن ذكره في
مثل هذا الفضل ممن يتقرب الى الله تعالى بحبه والاقتداء
بحميد آثاره . وان أعجبت بقوة جسمك فتفكر في ان البغل
والحمار والثور أقوى منك وأحمل للأثقال . وان أعجبت
بمخفقتك فاعلم ان الكلب والارنب يفوقانك في هذا الباب فمن
العجب العجيب اعجاب ناطق بخصلة يفوقه فيها غير الناطق
(واعلم) أن من قدر في نفسه عجباً أو ظن له على سائر الناس
فضلاً فلينظر الى صبره عند ما يدهمه من هم أو نكبة أو ووجع
أو دمل أو مصيبة فان رأى نفسه قليلة الصبر فليعلم ان جميع
أهل البلاء من المجزمين وغيرهم الصابرين أفضل منه على
تأخر طبقتهم في التمييز وان رأى نفسه صابرة فليعلم انه لم يأت
بشيء يسبق فيه على ما ذكرنا بل هو إما متأخر عنهم في ذلك
أو مساو لهم ولا مزيد . ثم لينظر الى سيرته وعدله وأجوره

(١) قال في اللسان وهو لرشدة وقد يفتح وهو تقيد زنية وفي
الحديث من ادعى ولدا لغير رشدة فلا يرث ولا يورث : يقال هذا ولد
رشدة اذا كان لشكاح صحيح كما يقال في ضده ولد زنية بالكسر فيهما
ويقال بالفتح وهو افصح اللغتين

فيما خوله الله من نعمة أو مال أو خول أو اتباع أو صحة أو جاه
فان وجد نفسه مقصرة فيما يلزمه من الشكر لواهبه تعالى
ووجد ما حائفة في العدل فليعلم ان أهل العدل والشكر والسيره
الحسنة من المخولين أكثر مما هو فيه أفضل منه . فان رأى
نفسه ملتزمة للعدل فالعادل بعيد عن المعجب البتة لعلمه
بموازين الاشياء ومقادير الاخلاق والتزامه التوسط الذي
هو الاعتدال من الطرفين المذمومين . فان أعجب فلم يعدل
بل قد مال الى جنبه (١) الافراط المذمومة (واعلم) ان التعسف
وسوء الملكة لمن خولك الله تعالى أمره من رقيق أو رعية
يدلان على خساسة النفس ودناءة الهمة وضعف العقل لان
المائل الرفيع النفس العالي الهمة انما يغلب اكفائه في القوة
ونظرائه في المنعة . واما الاستطالة على من لا يمكنه المعارضة
فسقوط في الطبع ورذالة في الخلق وعجز ومهانة ومن فعل
ذلك فهو بمنزلة من يتجبح بقتل جرد (٢) أو بقتل برغوث أو
بفرك قملة وحسبك بهذا ضعة وخساسة (واعلم) ان رياضة
الأنفس أصعب من رياضة الأسد لان الأسد اذا سجن
(١) اي الى ناحيته وجانبه (٢) الجرد كصرد ضرب من الفأر

في البيوت التي يتخذ لها الملوك أمن شرها . والنفس وان سجن
لم تثن من شرها . (المعجب) أصل يتفرع عنه التيه والزهو
والكبر والنخوة والتعالى وهذه أسماء واقعة على معان متقاربة
ولذلك صعب الفرق بينها على أكثر الناس . فقد يكون المعجب
لفضيلة في المعجب ظاهرة . فمن معجب بعمله فيكفهر
ويتعاق على الناس . ومن معجب بعلمه فيترفع ويتعالى .
ومن معجب برأيه فيزهو (١) على غيره . ومن معجب بنفسه
فيثيه . ومن معجب بجاهه وعلو حاله فيتكبر وينتحي . وأقل
مراتب المعجب ان تراه يتوقر عن الضحك في مواضع وعن
خفة الحركات وعن الكلام الا فيما لا بدله منه من امور دنياه
وعيب هذا اقل من عيب غيره . ولو فعل هذه الأفاعيل على
سبيل الاقتصار على الواجبات وترك الفضول لكان ذلك
فضلا وموجباً لخدمه ولكن انما يفعلون ذلك احتقارا للناس
واعجابا بانفسهم فحصل لهم بذلك استحقاق الذم . وانما الاعمال
بالنيات ولكل امرئ ما نوى . حتي اذا اراد الامر ولم يكن

(١) هذا الفعل لم تتكلم به العرب الا مجهولا إلا ما حكى عن ابن

دريد : زها يزهو زهوا اي تكبر

هناك تمييز يحجب عن توفية العجب حقه ولا عقل جيد. حدث
من ذلك ظهور الاستخفاف بالناس واحتقارهم بالكلام وفي
المعاملة حتى اذا اراد ذلك وضعف التمييز والعقل ترقى ذلك الى
الاستطالة على الناس بالايدي واللسان والتحكم والظلم والطغيان
واقترناء الطاعة لنفسه والخضوع لها ان امكنه ذلك. فان لم يقدر
على ذلك امتدح بلسانه واقتصر على ذم الناس والاستهزاء
بهم. وقد يكون العجب لغير معني ولغير فضيلة في المعجب
وهذا من عجيب ما يقع في هذا الباب وهو شيء يسميه
عامتنا التمتزك وكثيرا ما نراه في النساء وفيمن عقوله قريب
من عقولهن من الرجال. وهو عجب من ليس فيه خصلة
أصلا لا علم ولا شجاعة ولا علو حال ولا نسب رفيع ولا مال
يطفيه وهو يعلم مع ذلك انه صفر من ذلك كله لان هذه الامور
لا يغلط فيها من يقذف بالحجارة وانما يغلط فيها من له أدنى
حظ منها فربما يتوهم ان كان ضعيف العقل انه قد بلغ الغاية
القصوى منها. كمن له حظ من علم فهو يظن انه عالم كامل.
وكمن له نسب مفرق في ظلمة وتجدد لم يكونوا أيضا رفعا في
ظلمهم فتجده لو كان ابن فرعون ذي الاوتاد مازاد على اعجابه

الذي فيه. أوله شيء من فروسية فهو يقدر انه يهزم عليا ويأسر
الزبير ويقتل خالدا. أوله شيء من جاه رذل فهو لا يرى
الاسكندر على حال. أو يكون قويا على ان يكسب ما يتوفر
بيده مؤمل بفضل (١) عن قوته فلو أخذ بقرني الشمس لم يزد
على ما هو فيه وليس يكثر العجب من هؤلاء وان كانوا عجبا
لكن ممن لاحظ له من علم أصلا ولا نسب البتة ولا مال
ولا جاه ولا نجدة بل تراه في كفالة غيره مهتضا لكل من
له أدنى طاقة وهو يعلم انه خال من كل ذلك وانه لاحظ له
في شيء من ذلك ثم هو مع ذلك في حالة المزهو التباه. ولقد
تسببت الى سؤال بعضهم في رفق واين عن سبب علو نفسه
واحتقاره الناس. فما وجدت عنده مزيدا على ان قال لي انا
حر لست عبدا احد. فقلت له اكثر من تراه يشاركك في هذه
الفضيلة فهم احرار مثلك الا قوما من العبيد هم أطول منك
يدا وأمرهم نافذ عليك وعلى كثير من الاحرار فلم أجد عنده
زيادة فرجعت الى تفتيش أحوالهم ومراعاتها فافكرت في

(١) كذا الاصل ولعل الصواب مؤملا ان الفضل حدث عن

ذلك سنين لا علم السبب الباعث لهم على هذا العجب الذي
 لا سبب لهم فلم أزل أختبر ما تنطوي عليه نفوسهم بما يبدو من
 أحوالهم ومن مرامهم في كلامهم فاستقر أمرهم على أنهم
 يقدرون أن عندهم فضل عقل وتميز رأي أصيل لو أمكنتهم
 الايام من تصريفه لوجدوا فيه تسماً ولا داروا الممالك الرفيعة
 ولبان فضلكم على سائر الناس ولو ملكوا مالا لا حسنوا تصريفه
 فن هنا تسرب التيه اليهم وسرى العجب فيهم وهذا مكان
 فيه للكلام ، شغب عجيب ومعارضة معترضة وهو انه ليس شيء
 من الفضائل كان المرء منه أغرى قوى ظنه في انه استولى عليه
 واستمر يقينه في انه قد كمل فيه الا العقل والتميز حتى انك تجد
 المجنون المطبق والسكران الطافح يسخران بالصحيح . والجاهل
 الناقص يهزاء بالحكماء وأفاضل العلماء . والصبيان الصغار يتكلمون
 بالكحول والسفهاء العياريين يستخفون بالعقلاء المتصاوين . وضعفة
 النساء يستنقصن عقول اكابر الرجال وآراءهم وبالجمله فكما انقص
 العقل توهم صاحبه انه أوفر الناس عقلا وأكمل تميزا ولا
 يمرض هذا في سائر الفضائل فان العاري منها جملة يدري انه
 عار منها وانما يدخل الغلط على من له أدنى حظ منها وان قل

فانه يتوهم حينئذ ان كان ضعيف التميز انه على الدرجة فيه
 ودواء من ذكرنا الفقر والخمول ولا دواء لهم أنجمع منه والا
 فداؤهم وضررهم على الناس عظيم جدا فلا تجدهم الا عيابين
 للناس ووقاعين في الاعراض مستهزئين بالجميع مجانبين
 للحقائق مكبين على الفضول وربما كانوا مع ذلك متعرضين
 للمشائة والمهارشة وربما قصدوا الملاطمة والمضاربة عند
 أدنى سبب يعرض لهم . وقد يكون العجب كينا في
 المرء حتى اذا حصل على أدنى مال اوجاه ظهر ذلك عليه
 وعجز عقله عن قمعه وستره . ومن ظريف ما رأيت في بعض
 اهل الضعف ان منهم من يغلبه ما يضر من محبة ولده الصغير
 وامراته حتى يصفها بالعقل في المحافل وحتى انه يقول هي
 اعقل مني وانا اتبرك بوصيتها . واما مدحه اياها بالجمال
 والحسن والعافية فكثير في اهل الضعف جدا حتى كانه لو كان
 خاطبها مازاد على ما يقول في ترغيب السامع في وصفها ولا
 يكون هذا الا في ضعيف العقل عار من العجب بنفسه (العاقل)
 من لا يفارق ما اوجبه تمييزه من بديع ما يقع في الحسد قول الحاسد
 اذا سمع انسانا يغرب في علم ما هذا شيء بارد اذ لم يتقدم اليه

ولا قاله قبله أحد فان سمع من يبين ما قد قاله غيره قال هذا بارد وقد قيل قبله . وهذه طائفة سوء قد نصبت أنفسها للعود على طريق العلم يصدون الناس عنها لتكثر نظراؤهم من الجهال . ان الحكيم لا تنفعه حكمته عند الخيث الطبع بل يظنه خبيثاً مثله وقد شاهدت أقواماً ذوي طبائع ردية وقد تصور في أنفسهم الخيثة ان الناس كلهم على مثل طبائعهم لا يصدقون أصلاً بان أحداً هو سالم من رذائلهم بوجه من الوجوه وهذا أسوء ما يكون من فساد الطبع والبعد عن الفضل والخير ومن كانت هذه صفته لا ترجأ له معاناة أبداً وبالله تعالى التوفيق (العدل) حصن يلجأ إليه كل خائف وذلك انك ترى الظالم وغير الظالم اذا رأى من يريد ظلمه دعا الى العدل وأنكر الظلم حينئذ وذمه ولا يرى أحداً يذم من العدل فمن كان العدل في طبعه فهو ساكن في ذلك الحصن الحصين (الاستهانة) نوع من أنواع الخيانة اذ قد يخونك من لا يستهين بك ومن استهان بك فقد خانك الانصاف . فكل مستهين خائن . وليس كل خائن مستهيناً . الاستهانة بالمتاع دليل بر برب المتاع . حالان يحسن فيهما ما يقبح في غيرهما وهما

المعاقبة والاعتذار فانه يحسن تمديد الأيدي وذكر الاحسان وذلك غاية القبح في ماعداهاتين الحالتين . لا عيب على من مال بطبعه الى بعض القبائح ولو انه أشد الغيوب وأعظم الرذائل ما لم يظهره بقول أو فعل بل يكاد يكون أحمد من أعانه طبعه على الفضائل ولا تكون مغالبة الطبع الفاسد الا عن قوة عقل فاضل (الخيانة) في الحرم اشد من الخيانة في الدماء . العرض اعز على الكريم من المال . ينبغي للكريم ان يصون جسمه بماله ويصون نفسه بجسمه ويصون عرضه بنفسه ويصون دينه بعرضه ولا يصون دينه شيئاً أصلاً . الخيانة في الاعراض اشد من الخيانة في الاموال . وبرهان ذلك انه لا يكاد يوجد من لا يخون في العرض وان قل ذلك منه وكان من أهل الفضل . وأما الخيانة في الأموال وان قلت أو كثرت فلا تكون الا من رذل بعيد عن الفضل . القياس في أحوال الناس قد يكذب في أكثر الأمور ويبطل في الأغلب واستعمال ما هذه صفته في الدين لا يجوز . المقلد راض ان يغبن عقله ولعله مع ذلك يستعظم ان يغبن في ماله فيخطئ في الوجهين معاً . لانه لا يكره الغبن في ماله ويستعظمه الا لئيم الطبع دقيق المهمة مهين (مدواة النفوس)

النفس . من جهل معرفة الفضائل فليعتمد على ما أمره الله
ورسوله صلى الله عليه وسلم فانه يحتوي على جميع الفضائل
(رب) مخوف كان التحرز منه سبب وقوعه . رب سر كانت
المبالغة في طيه سبب انتشاره . ورب إعراض أبلغ في الاستراة
من ادامة النظر . وأصل ذلك كاه الافراط الخارج عن حد
الاعتدال (الفضيلة) وسيطة بين الافراط والتفريط فكلا
الطرفين مذموم والفضيلة بينهما حاشى العقل فانه لافراط فيه
الخطأ في الحزم خير من الخطأ في التضييع . من العجائب ان
الفضائل مستحسنة ومستثقلة والذائل مستقبحة ومستخفة
من أراد الانصاف فليتوهم نفسه مكان خصمه فانه يلوح له
وجه تفسه . حد الحزم معرفة الصديق من العدو . وغاية الخرق
والضعف جهل العدو من الصديق . لاتسلم عدوك لظلم ولا
تظلمه وساو في ذلك بينه وبين الصديق وتحفظ منه واياك
وتقريبه واعلاء قدره فان هذا من فعل النوكي . من ساوى
بين عدوه وصديقه في التقريب والرفعة فلم يزد على ان زهد
الناس في مودته وسهل عليهم عداوته ولم يزد على استخفاف
عدوه له وتمكنه من مقاتله وافساد صديقه على نفسه والحاقه

بجملة أعدائه (غاية الخير) ان يسلم عدوك من ظلمك ومن
تركك اياه للظلم وأما تقريبه فمن شيم النوكي الذين قرب منهم
التلف . وغاية الشر ان يسلم صديقك من ظلمك وأما إبعاده
فمن فعل من لاعقل له ومن كتب عليه الشقاء . ليس الحلم
تقريب الاعداء ولكنه مسالمتهم مع التحفظ منهم . (قلما) رأيت
أمراً مكن فضيع إلا وفات فلم يمكن بعد . نحن الانسان في
دهره كثيرة واعظهما محنته باهل نوعه من الانس . داء
الانسان بالناس أعظم من دائه بالسباع الكلبة والافاعي
الضارية لان التحفظ من كل ما ذكرنا ممكن ولا يمكن التحفظ
من الانس أصلاً (الغالب) على الناس : النفاق ومن العجب
انه لا يجوز مع ذلك عندهم الا من نافقهم . لو قال قائل في
الطبائع مزية لان أطراف الأضداد تلتقى لم يبعد من الصدق
وقد نجد نتائج الاضداد تتساوى فنجد المرء يبكي من الفرح
ومن الحزن . ونجد فرط المودة يلتقى مع فرط البغضة في تتبع
العثرات . وقد يكون ذلك سبباً للقطيعة عند عدم الصبر والانصاف
كل من غلبت عليه طبيعة ما فانه وان بلغ الغاية من الحزم
والحذر فانه مصروع اذا كويد من قبلها . كثرة المراتب تعلم

صاحبها الكذب لكثرة ضرورته الى الاعتذار بالكذب
فيضري عليه ويستسهله . أعدل الشهود على المطبوع على
الصدق . وجهه لظهور الاسترابة عليه ان وقع في كذبة أوهم
بها . وأعدل الشهود على الكذاب . لسانه لا يضطربه ونقض
بعض كلامه بعضا . المصيبة في الصديق الناكث أعظم من
المصيبة به (أشد الناس) استسهالاً للعيوب بلسانه هو أشدهم
استسهالاً لها بفعله وتبين ذلك في مشافهات أهل البذاء
ومشائم الارذال البالغين غاية الرذالة من الصناعات الخسيسة
من الرجال والنساء كاهل التعميش بالزمر وكنس الحشوش
والخادمين في المجازر وكساكني دور الحمل المباحة لكراء
الجماعات والساسة للدواب . فان كل من ذكرنا أشد الخلق
رميا من بعضهم لبعض القبائح وأكثرهم عيبا بالفضائح وهم
أوغل الناس فيها وأشهرهم بها (اللقاء) يذهب السخائم فكان
نظر العين للعين يصلح القلوب . فلا يسؤك التقاء صديقك
بمدوك فان ذلك يفتر أمره عنده (أشد الاشياء) على الناس
الخوف والهم والمرض والفقر . وأشدها كلها إيلا ما للنفس
الهم للفقد من المحبوب . وتوقع المكروه . ثم الخوف . ثم الفقر .

ودليل ذلك ان الفقر يستعجل ليطرد به الخوف فيبذل المرء
ماله كله ليأمن . والخوف والفقر يستعجلان ليطرد بهما المرض
فيغفر الانسان في طلب الصحة ويبذل ماله فيها اذا أشفق
من الموت ويعود عند تيقنه به لو بذل ماله كله ويسلم ويفيق
والخوف يستسهل ليطرد به الهم فيغفر المرء بنفسه ليطرد الهم
وأشد الناس كلها ألما وجع ملازم في عضوما بعينه . وأما
النفوس الكريمة فالذل عندها أشد من كل ماذ كرنا وهو أسهل
المخوفات عند ذوي النفوس اللثيمة

فصل

من غرائب أخلاق النفس ينبغي للماقل ان لا يحكم بما
يبدو له من استرحام الباكي المتظلم وتشكيه وبشدة تلويه وتقلبه
فقد وقفت من بعض من يفعل هذا على يقين انه الظالم المتعدى
المفرط الظلم ورأيت بعض المظلومين ساكن الكلام معسوم
التشكي مظهر قلق المبالاة فيسبق الى نفس من لا يحقق النظر
أنه ظالم وهذا مكان ينبغي التثبت فيه ومغالبة ميل النفس جملة
وان لا يميل المرء مع الصفة التي ذكرنا ولا عليها ولكن يقصد
الانصاف بما يوجبه الحق على السواء (من عجائب الاخلاق

ان الغفلة مذمومة وان استعمالها محمود وانما ذلك لان من هو مطبوع على الغفلة يستعملها في غير موضعها وفي حيث يجب التحفظ وهي مغيب عن فهم الحقيقة فدخلت تحت الجهل فذمت لذلك . وأما المتيقظ الطبع فانه لا يضع الغفلة الا في موضعها الذي يذم فيه البحث والتقصي ويمدح التغافل فهما للحقيقة واضرابا عن الطيش واستعمالا للحلم وتسكيناً للمكروه فلذلك حمدت حالة التغافل وذمت الغفلة . وكذلك القول في اظهار الجزع وابطانه وفي اظهار الصبر وابطانه فان اظهار الجزع عند حلول المصائب مذموم لانه عجز مظهره عن ملك نفسه فأظهر أمرا لا فائدة فيه بل هو مذموم في الشريعة وقاطع عما يلزم من الاعمال وعن التأهب لما يتوقع حلوله مما لعله أشنع من الامر الواقع الذي عنه حدث الجزع . فلما كان اظهار الجزع مذموماً كان اظهار ضده محمودا وهو اظهار الصبر لانه ملك للنفس واطراح لما لا فائدة فيه واقبال على ما يعود وينتفع به في الحال وفي المستقبل وأما استبطان الصبر فمذموم لانه ضعف في الحس وقسوة في النفس وقلة رحمة . وهذه أخلاق سوء لا تكون الا في أهل الشر وخبث الطبيعة وفي النفوس

السبعية الردية . فلما كانت ما ذكرنا يقبح كان ضده محمودا وهو استبطان الجزع لما في ذلك من الرحمة والرفقة والفهم لقدر الرزية فصيح بهذا ان الاعتدال هو : ان يكون المرء جزوع النفس صبور الجسد بمعنى انه لا يظهر في وجهه ولا في جوارحه شيء من دلائل الجزع وبالله التوفيق . لو علم ذو الرأي الفاسد ما استضر به من فساد تدبيره في السالف لا نجح بتركه استعماله فيما يستأنف

❖ فصل في مطلع النفس الى ما يستر عنها من كلام مسموع أو شيء يدنى الى المدح وبقاء الذكر ❖

هذان أمران لا يكاد يسلم منهما أحد الا ساقط الهمة جدا أو من راض نفسه الرياضة التامة وقمع قوة نفسه الغضبية قمعا كاملا أو عانى مداواة شره النفس الى سماع كلام يستر به عنها اورؤية شيء اكتتم به دون ان يفكر فيما غاب عنها من هذا النوع في غير موضعه الذي هو فيه بل في أقطار الارض المتباينة فان اهتم بكل ذلك فهو مجنون تام الجنون عديم عقل البتة . وإن لم يهتم لذلك فهل هذا الذي اختفى به عنه الا كسائر ما غاب عنه منه سواء ولا فرق . ثم ليزد احتجابا على هواه



فليقل بلسان عقله لنفسه يانفس أرايت ان لم تعلمي ان ههنا
شيئا أخفى عليك اكننت تطلعين الى معرفة ذلك فلا بد من لا
فليقل لنفسه فكوني الآن كما كنت تكونين لو لم تعلمي
بان ههنا شيئا ستر عنك فتريحي الراحة وتطردى الهم وألم القلق
وقبح صفة الشره وتلك غنائم كثيرة وأرباح جلية وأعراض
فاضلة سنية يرغب العاقل فيها ولا يزهد فيها الا تام النقص .
وأما من علق وهمه وفكره بان يبعد اسمه في البلاد ويبقى
ذكره على الدهر فليتهكر في نفسه وليقل لها يانفس أرايت
لو ذكرت بأفضل الذكر في جميع اقطار المعمور أبدأ الابد الى
انقضاء الدهر ثم لم تبلني ذلك ولا عرفت به أكان في ذلك
سرور او غبطة أم لا ولا بد من لا ولا سبيل الى غيرها البتة
فاذا صح ذلك وتيقن فليقل يقينا انه اذا مات ولا سبيل له الى
علم انه يذكر أو انه لا يذكر وكذلك وان كان حيا اذا لم يبلغه
ثم ليتنكر أيضا في معنيين عظيمين (أحدهما) كثرة من
خلا من الفضلاء من الانبياء والرسل صلى الله عليهم وسلم
أولا الذين لم يبق على أديم الارض لهم عند أحد من الناس
اسم ولا رسم ولا خبر ولا أثر بوجه من الوجوه . ثم من

الفضلاء الصالحين من أصحاب الانبياء السالفين ومن الفلاسفة
والعلماء والاخيار وملوك الأمم الدائرة وبناة المدن الخالية
واتباع الملوك . أيضا الذين قد انقطعت أخبارهم ولم يبق لهم عند
أحد علم ولا لأحد بهم معرفة أصلا البتة . فهل ضر من كان
فاضلا منهم ذلك أو نقص من فضائلهم او طمس من محاسنهم
أو حط درجتهم عند بارئهم عز وجل . ومن جهل هذا
الامر فليعلم انه ليس في شيء من الدنيا خبر عن ملوك من
ملوك الاجيال السالفة أبعد مما بأيدي الناس من تاريخ ملوك
بنى اسرائيل فقط . ثم ما بأيدينا من تاريخ ملوك اليونان والفرس
وكل ذلك لا يتجاوز ألفي عام فاين ذكر من عمر الدنيا قبل هؤلاء
أليس قد دثر وفنى وانقطع ونسى البتة ؟ وكذلك قال الله تعالى
ورسلا لم نقصصهم عليك . وقال تعالى وقرونا بين ذلك كثيرا
وقال تعالى والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله) فهل الانسان
وان ذكر برهة من الدهر الا كمن خلا قبل من الامم الغابرة
الذين ذكروا ثم نسوا جملة . ثم ليتفكر الانسان في من ذكر
بخير أو بشر هل يزيد ذلك عند الله عز وجل درجة أو
يكسبه فضيلة لم يكن حازها بفعله أيام حياته فاذا كان هذا

فليقل بلسان عقله لنفسه يانفس أرايت ان لم تعلمي ان ههنا
شيئا أخفى عليك اكننت تطلعين الى معرفة ذلك فلا بد من لا
فليقل لنفسه فكوني الآن كما كنت تكونين لو لم تعلمي
بان ههنا شيئا ستر عنك فتريحي الراحة وتطردى الهمم وألم القلق
وقبح صفة الشره وتلك غنائم كثيرة وأرباح جالية وأعراض
فاضلة سنية يرغب العاقل فيها ولا يزهد فيها الا تام النقص .
وأما من علق وهمه وفكره بان يبعد اسمه في البلاد ويبقى
ذكره على الدهر فليتفكر في نفسه وليقل لها يانفس أرايت
لو ذكرت بافضل الذكر في جميع اقطار المعمور أبد الابد الى
انقضاء الدهر ثم لم تبغى ذلك ولا عرفت به أكان في ذلك
سرور او غبطة أم لا ولا بد من لا ولا سبيل الى غيرها البتة
فاذا صح ذلك وتيقن فليقل يقينا انه اذا مات ولا سبيل له الى
علم انه يذكر أو انه لا يذكر وكذلك وان كان حيا اذا لم يبلغه
ثم ليتفكر أيضا في معنيين عظيمين (أحدهما) كثرة من
خلا من الفضلاء من الانبياء والرسل صلى الله عليهم وسلم
أولا الذين لم يبق على أديم الارض لهم عند أحد من الناس
اسم ولا رسم ولا خبر ولا أثر بوجه من الوجوه . ثم من

الفضلاء الصالحين من أصحاب الانبياء السالفين ومن الفلاسفة
والعلماء والاخيار وملوك الأمم الدائرة وبناة المدن الخالية
واتباع الملوك . أيضا الذين قد انقطعت أخبارهم ولم يبق لهم عند
أحد علم ولا لأحد بهم معرفة أصلا البتة . فهل ضر من كان
فاضلا منهم ذلك أو نقص من فضائلهم أو طمس من محاسنهم
أو حط درجتهم عند بارئهم عز وجل . ومن جهل هذا
الامر فليعلم انه ليس في شيء من الدنيا خبر عن ملوك من
ملوك الاجيال السالفة أبعد مما بأيدي الناس من تاريخ ملوك
بنى اسرائيل فقط . ثم ما بأيدينا من تاريخ ملوك اليونان والفرس
وكل ذلك لا يتجاوز ألفي عام فإين ذكر من عمر الدنيا قبل هؤلاء
أليس قد دثر وفنى وانقطع ونسى البتة ؟ وكذلك قال الله تعالى
ورسلا لم نقصصهم عليك . وقال تعالى وقرونا بين ذلك كثيرا
وقال تعالى والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله) فهل الانسان
وان ذكر برهة من الدهر الا كمن خلا قبل من الامم الغابرة
الذين ذكروا ثم نسوا جملة . ثم ليتفكر الانسان في من ذكر
بخير أو بشر هل يزيد ذلك عند الله عز وجل درجة أو
يكسبه فضيلة لم يكن حازها بفعله أيام حياته فاذا كان هذا

كما قلناه فالرغبة في الذكر رغبة غرور ولا معنى له ولا فائدة فيه أصلاً لكن انما ينبغي ان يرغب الانسان في الاستكثار من الفضائل وأعمال البر التي يستحق من هي فيه الذكر الجليل والثناء الحسن والمدح وحميد الصفة فهي التي تقر به من باريه تعالى وتجعله مذكوراً عنده عز وجل الذكر الذي ينفعه ويحصل على بقاء فائدته ولا يبدأ أبداً وبالله تعالى التوفيق (شكر المنعم فرض واجب) وانما ذلك بالمقارضة له بمثل ما أحسن فاكثرتهم بالهمم باموره بحسن الدفاع عنه . ثم بالوفاء له حياً وميتاً ولئن يتصل به من ساقه وأهل كذلك . ثم بالتمادي على وده ونصيحته ونشر محاسنه بالصدق وطى مساويه مادمت حياً وتورث ذلك عقبك وأهل ودك . وليس من الشكر عونه على الآثام وترك نصيحته فيما يتوغل به دينه ودنياه بل من عاون من أحسن اليه على باطل فقد غشه وكفر احسانه وظلمه وجحد انعامه وأيضاً فان احسان الله تعالى وانعامه على كل حال أعظم وأقدم واهناً من نعمة كل منعم دونه عز وجل فهو تعالى الذي شق لنا الابصار الناظرة وفتح فينا الآذان السامعة ومنحنا الجواس الفاضلة ورزقنا النطق والتميز

اللذين بهما استأهلنا ان يخاطبنا وسخر لنا مافي السموات وما في الارض من الكواكب والعناصر ثم تفضل علينا من خلقه شيئاً غير الملائكة المقدسين الذين هم عمار السموات فقط فأين تقع نعم المنعمين من هذه النعم . فمن قدر أن يشكر محسناً اليه بمساعدته على باطل وبمحاباته فيما لا يجوز فقد كفر نعمة أعظم المنعمين وجحد احسان أجل المحسنين اليه ولم يشكروني الشكر حقاً ولا حمد أهل الحمد اصلاً وهو الله عز وجل . ومن حال بين المحسن اليه وبين الباطل واقامه على مرتا الحق فقد شكره حقاً وادي واجب حقه عليه مستوفي والله الحمد أولاً وآخراً على كل حال (في حضور مجالس العلم) اذا حضرت مجلس العلم فلا يكن حضورك الا حضور مستزيد علماً وأجراً لا حضور مستغن بما عندك طالباً عثرة تشنعها أو غريبة تشيعها فهذه أفعال الأردال الذين لا يفلحون في العلم أبداً . فاذا حضرتها على هذه النية فقد حصلت خيراً على كل حال . وان لم تحضر على هذه النية فخلوسك في منزلك أروج لبدنك واكرم خلقتك واسلم لدينك . فاذا حضرتها كما ذكرنا فالتزم أحد ثلاثة أوجه لارابع لها وهي : اما ان تسكت سكوت

الجهال فتحصل على أجر النية في المشاهدة وعلى الثناء عليك
بقلة الفضول وعلى كرم المجالسة ومودة من تجالس . فان لم
تفعل ذلك فاسئل سؤال المتعلم فتحصل على هذه الاربع محاسن
وعلى خامسة وهي استزادة العلم . وصفة سؤال المتعلم ان تسئل عما
لا تدري فان السؤال عما تدري سخف وقلة عقل وشغل
لكلامك وقطع لزمانك بما لا فائدة فيه لا لك ولا لغيرك
وربما أدى الى اكتساب العداوات وهو بعد عين الفضول .
واياك من أن تراجع مراجعة العالم . وصفة ذلك : ان تعارض
جوابه بما ينقضه نقضا بينا . فان لم يكن ذلك عندك ولم يكن
عندك الا تكرار قولك أو المعارضة بما لا يراه خصمك معارضة
فأمسك . فانك لا تحصل بتكرار ذلك على أجر زائد ولا على
تعليم ولا تعلم بل على الغيظ لك وخصمك والعداوة التي ربما
أدت الى المضرات . وحسبنا الله ونعم الوكيل . واذا ورد
عليك خطاب بلسان أو هجمت على كلام في كتاب فاياك ان
تقابلة بمقابلة المغاضبة الباعثة على المبالغة قبل ان تبين بطلانه
ببرهان قاطع . وأيضا فلا تقبل عليه اقبال المصدق به المستحسن
اياه قبل علمك فتظلم في كلا الوجهين جميعا ولكن اقبال من

من يريد حظ نفسه في فهم ما سمع ورأى فالتزيد به علما وقبوله
ان كان حسنا . أو رده ان كان خطأ فمضمونك ان فعلت ذلك
الاجر الجزيل والحمد الكثير والفضل العميم (فرض) على
الناس تعلم الخير والعمل به فمن جمع الامرين استوفي الفضلين
معا ومن علمه ولم يعمل به فقد أحسن في التعاليم وأساء في ترك
العمل به فغلط عملا صالحا وآخر سيئا وهو خير من آخر لم
يعلمه ولم يعمل به . وهذا الذي لا خير فيه أمثل حالا واقل ذما من
آخر ينهى عن تعلم الخير ويصد عنه . ولولم ينه عن الشر الا
من ليس فيه منه شيء ولا أمر بالخير الا من استوعبه لما نهى
أحد عن شر ولا أمر بخير بعد النبي صلى الله عليه وسلم .
وحسبك بمن أدى رأيه الى هذا فسادا وسوء طبع ودم حال
وبالله تعالى التوفيق

تم الكتاب والحمد لله وحده وصلاته وسلامه

على أفضل خلقه سيدنا محمد وعلى

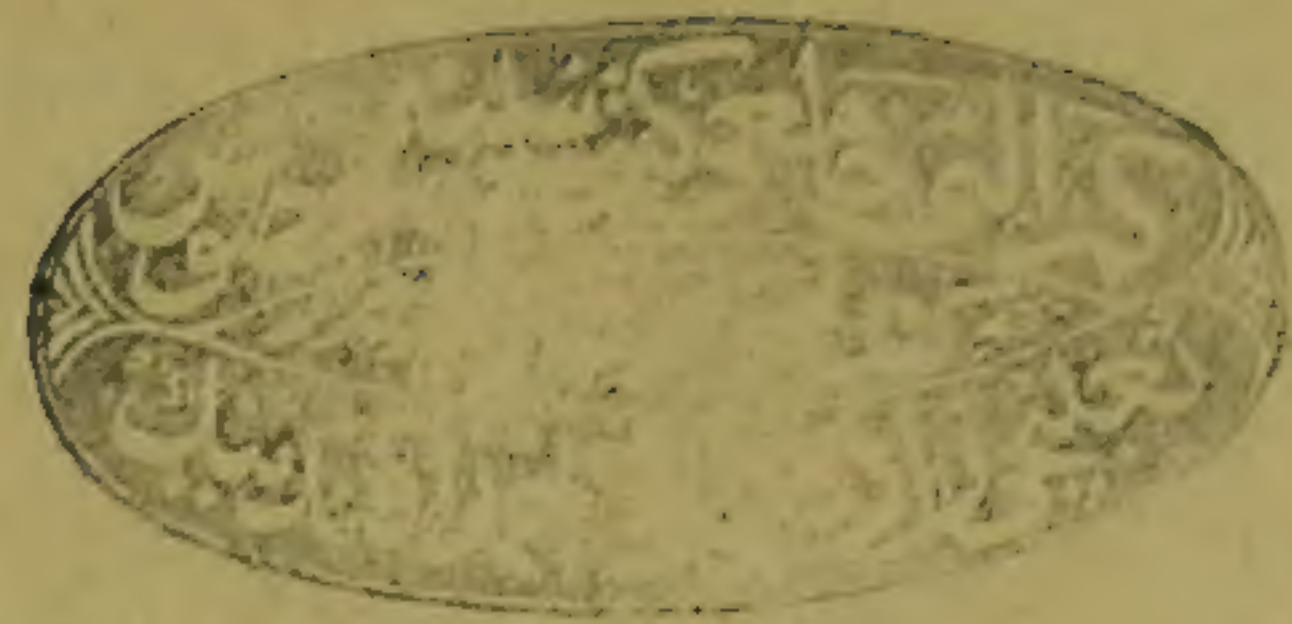
آله وصحبه وعترته

الطاهرين أبدا

الى يوم الدين



مذرات النفوس	٢
ابواب العقل والراية	٧
فصل في العلم	١١
فصل في الاخلاق والسير	١٥
في الاخوان والصداقة	٢١
في انواع المحبة	٢١
من هذا الباب	٢٥
فيما يتعامل به الناس في الاخلاق	٢٨
في مداواة ارواء الاخلاق الفاسدة	٤٧
فصل في غرائب اخلاق النفوس	٦٩
في طبع النفس	٧١



Süleymaniye Kütüphanesi	
Kisim	İzmir
916	